



FILO:UBA
Facultad de Filosofía y Letras
Universidad de Buenos Aires

A

Sobre a vida e a obra de Duns Scotus

Autor:

De Boni, Luis Alberto

Revista

Patristica et Mediaevalia

2006, 27, 51-72



Artículo



FILO:UBA
Facultad de Filosofía y Letras

FILODIGITAL
Repositorio Institucional de la Facultad
de Filosofía y Letras, UBA

SOBRE A VIDA E A OBRA DE DUNS SCOTUS

LUIS ALBERTO DE BONI *

1. A vida

É lugar-comum dizer que o franciscano João Duns Scotus é, entre os grandes pensadores medievais, aquele a respeito do qual menos se conhece. Se é verdade que, no decorrer do século 20, foram descobertos muitos documentos a seu respeito, não deixa também de ser verdade que, nesse mesmo período, maior ainda foi o que se desfez daquilo que se supunha saber sobre ele. As tentativas de reconstruir a vida de Scotus fundam-se em algumas poucas datas comprovadas, a partir das quais outras são propostas como prováveis. Tem-se, assim, o seguinte quadro, no qual as datas entre colchetes são conjeturas:

[1265-66] Nascimento em Duns, na Escócia.

Primeira alternativa

[1278-1283] Estudos, inclusive de filosofia, concluídos em Oxford.

[1284] Noviciado.

[1285-1288] Leitorado em Paris e talvez em Cambridge.

[1288-1301] Estudo de teologia em Oxford.

Segunda alternativa

[1278] Estudos em Haddington.

[1280] Noviciado.

[1280/81-1287/88] Estudo de filosofia na Inglaterra.

[1291-1295] Estudos de teologia em Oxford ou em Paris.

[1298] Encontra-se em Oxford.

1291 (17 de março) Ordenação sacerdotal em Northhampton.

1300 (6 de julho) Apresentado ao bispo para ser autorizado a ouvir confissões.

– Nesse mesmo ano:

– No Prólogo da *Ordinatio*, faz referência à derrota dos árabes ante os turcos.

– Disputa como bacharel na promoção de seu confrade Bridlington.

[1300/1301] Nomeado leitor em Paris pela Província da Inglaterra.

1302 – Indicado, pelo Capítulo Geral, para lecionar em Paris.

* PUCRS (Porto Alegre).

– Provavelmente assistente de Gonçalo de Espanha, na disputa deste com Mestre Eckhart, em Paris.

1303 (25 de junho) Expulso da França por Filipe, o Belo, por se recusar a subscrever a lista dos que solicitavam a convocação de um concílio contra Bonifácio VIII.

1303 (dezembro) Oponente de Nicolau de Trivet, em uma disputa em Oxford.

1304 (abril) No Livro IV da *Ordinatio*, Scotus se refere a procedimentos ilegítimos do Papa Bento XI, a 31 de janeiro de 1304.

1304 [outubro] Respondente na *inceptio* de Egídio de Ligny, em Paris.

1304 (18 de novembro) Gonçalo de Espanha, Ministro-Geral da Ordem, seu antigo mestre, nomeia-o para o cargo de regente em Paris.

[1304 (dezembro) ou 1305 (março/abril)] *Inceptio*, isto é, obtém o título de Mestre em Teologia.

1307 (25/26 de outubro) Alexandre de Alexandria é o regente em Paris.

1308 (20 de fevereiro) Já é leitor em Colônia.

1308 (8 de novembro) Morre em Colônia.

A primeira data documentalmente comprovada a respeito de Scotus é a de sua ordenação sacerdotal, em 17 de março de 1291¹. A partir dela, é possível deduzir, aproximadamente, algumas datas anteriores. Scotus foi ordenado em Northampton, por Olivier Sutton, Bispo de Lincoln, diocese à qual Oxford pertencia. O mesmo bispo havia feito ordenações, em 23 de dezembro do ano anterior, em Wycombe. Segundo o costume da época, entre as Ordens Mendicantes, os candidatos recebiam o sacerdócio tão logo fosse possível. Se, pois, Duns Scotus se encontrava em Oxford, em dezembro de 1290, e não foi ordenado, deveu-se, com toda a probabilidade, ao fato de que naquela data ele ainda não possuía os 25 anos de idade requeridos pelo direito canônico. Tê-los-ia completado, portanto, entre 23 de dezembro e 17 de março do ano seguinte, o que significa dizer que o seu nascimento se deu entre o final de 1265 e os inícios de 1266.

O local de nascimento é o pequeno povoado de Duns, na Escócia, próximo à fronteira com a Inglaterra². Os estudos iniciais aconteceram por volta de 1278, quando, portanto, Scotus tinha cerca de 12 anos, na localidade de Haddington, onde os frades possuíam uma escola. Seu tio, Frei

¹ Cf. E. Longpré, 1929 (1), pp. 54-62. Durante muito tempo, foram tomados como fonte fidedigna a respeito da vida de Duns Scotus, principalmente para os primeiros anos de vida, os célebres manuscritos de Brockie, hoje recusados pelo seu caráter de falsificação ou de fábula (cf. H. Docherty, 1965 e 1966).

² Cf. C. Balic, 1965, pp. 2-8. Houve quem defendesse que Scotus era irlandês, pois no passado *scotus* (escocês) era dito tanto dos escoceses como dos irlandeses, como se comprova no caso de João Scotus Eriúgena, que era irlandês. Porém, em contrário, foi demonstrado que, no século 13, já se distinguia claramente entre *scotus* e *hibernicus*. Discutiu-se também a respeito do local de nascimento, mas hoje não há mais dúvidas a respeito. Alguns dos mais antigos manuscritos falam de *Iohannes Duns*. No século 18, ainda viviam em Duns famílias que se sabiam aparentadas com Scotus.

Elias Duns, que ocupou cargos importantes na província escocesa, foi, provavelmente, quem o encaminhou para a vida religiosa. A sua ida para Oxford, segundo alguns, foi devida aos estudos de filosofia, que teriam sido concluídos por volta de 1283. Em 1284, teria feito o noviciado, e a profissão religiosa em 1285. Segundo outros, por volta de 1280 deve ter feito o noviciado. Os estudos de filosofia, em grande parte, se não totalmente, em Oxford, teriam transcorrido entre os anos de 1280/1-1287/8³. Surge, nesse momento, nova cisão entre os pesquisadores: para uns, Scotus teria passado cerca de 4 anos em Paris, entre 1291 e 1300⁴; outros julgam que ele esteve na França, durante o período de leitorado, cerca de 3 anos, logo após a conclusão dos estudos de filosofia; terceiros, enfim, são da opinião de que ele jamais esteve em Paris, antes de 1301 ou 1302⁵. Os dois primeiros grupos apresentam um argumento que parte da análise da estrutura interna da obra scotista e parece difícil de ser contradito. Observam eles que os autores com quem Scotus mais debate em sua obra, desde os primeiros textos produzidos em Oxford, não são os seus colegas dessa Universidade –que não são ignorados–, mas os de Paris, cabendo citar, entre eles, Egídio Romano (professor em Paris entre 1285-1291), Godofredo de Fontaines (1286-1303?) e, acima de todos, Henrique de Gand (1276-1292)⁶. Ninguém coloca em dúvida a formação filosófica oxfordiana de Scotus, e qualquer medievalista de conhecimentos médios percebe que as suas formas argumentativas são as de quem estudou em Oxford, e não em Paris. Contudo, também não se pode negar –e a edição crítica o mostra com clareza– que o frade escocês trava os seus principais debates teóricos com os mestres parisienses da geração que o precedeu, não com os oxfordianos. Aliás, diga-se de passagem, a polêmica visão de Scotus, como sendo fundamentalmente um opositor de Tomás de Aquino, por cara que tenha sido às rixas entre as diversas escolas das Ordens religiosas, esborroou-se de todo, com a edição crítica.

A hipótese mais antiga, defendida por A. Callebaut, E. Longpré, C. Balic e outros, afirma que Scotus esteve em Paris, para o estudo de teologia, por um determinado período (1293-1297, segundo C. Balic, baseado em A. Callebaut e A. G. Little; 1291-1298, conforme G. Gál). Com isso, teria cumprido os requisitos dessa Universidade, quanto ao número de anos de residência, a fim de poder posteriormente receber dela o título de mestre. Em favor desta proposta há um documento de Antônio André, secretário de Scotus, dizendo que este comentou a obra *Isagoge* de Porfírio, na qualidade de mestre⁷, o que significaria dizer: quando lecionava em Paris.

³ E. Longpré (1929 (3)) e A. Callebaut (1931) propõem essas datas, que são aceitas no conjunto pelos demais.

⁴ Cf. A. Callebaut, 1924, p. 8; 1929, p. 355; C. Balic, 1965, pp. 10-11.

⁵ Cf. C. K. Brampton, 1964 e A. B. Wolter, 1993, 1995, 1996.

⁶ Por brevidade, deixamos de elencar os muitos textos de especialistas, que observam como, inúmeras vezes, Scotus inicia a análise de um problema a partir do que foi dito a respeito por Henrique de Gand. Sugere-se mesmo, quando a leitura do texto scotista se apresenta muito difícil (o que não é raro), que, então, para compreendê-lo, se inicie pela passagem paralela do Gandavo.

⁷ "Haec de dictis magistri fratris Ioannis Duns, natione Scoti, sedentis super

Diametralmente oposta a essa posição encontra-se, como vimos, aquela defendida por C. K. Brampton, A. B. Wolter e W. Courtenay. Atualmente, a maioria dos especialistas concorda com ela. Algumas datas a fundamentam. Assim, por exemplo, há o documento de 6 de julho de 1300, apresentado pelo provincial inglês ao bispo da diocese à qual Oxford pertencia, solicitando que 22 frades fossem autorizados a ouvir confissões; entre os candidatos, encontrava-se Duns Scotus⁸. Sabe-se, igualmente, que Scotus tomou parte, na qualidade de bacharel, na disputa dirigida por seu confrade F. Bridlington⁹, no ano acadêmico da regência deste, que seria o de 1300-1301. Isso significa que iniciou os seus estudos teológicos em 1288, tendo permanecido como ouvinte até 1293, como oponente, em 1294-1296, como respondente, em 1296-1297, dedicado à preparação da "leitura" do *Livro das Sentenças*, em 1297-1298, fazendo a leitura em 1298-1299 e comentando o texto bíblico em 1299-1300. Em 1301, os seus estudos estavam completos em Oxford, e ele passou mais um ano como leitor, em algum convento na Inglaterra (segundo C. K. Brampton), ou seguiu logo para a França (segundo W. Courtenay).

Em defesa dessa opinião aventa-se também um texto do Prólogo da *Ordinatio*. Ao tratar da permanência da Igreja, ele a contrasta com a fé judaica e, depois, refutando uma objeção a respeito da religião muçulmana, diz: "Se se objetar a respeito da permanência da seita de Maomé, respondo: ela iniciou mais de seiscentos anos depois da lei de Cristo e, em breve, se Deus quiser, haverá de se acabar, pois ficou muito debilitada no ano 1300 do calendário cristão, e muitos de seus sequazes foram mortos e muitos fugiram, e diz-se que existe, entre eles, uma profecia, segundo a qual a seita deles vai se acabar"¹⁰. O autor se refere, aqui, à batalha de Medjemâa, de 23 dezembro de 1299, na qual os turcos, juntamente com os cristãos da Geórgia e da Armênia, derrotam os árabes. A notícia deve ter chegado a Oxford, no decorrer dos primeiros meses de 1300, e provocou grande euforia, que em breve haveria de arrefecer. Como esse texto não se encontra no local correspondente da *Lectura*, mas apenas na *Ordinatio*, está a indicar que Scotus, em 1300, já havia cumprido o seu dever de comentar o *Livro das Sentenças* e que se encontrava, então, preparando as correções para o texto definitivo. O fato de, mais tarde, não haver suprimido esse parágrafo devese à brevidade da sua vida, que não lhe permitiu uma última revisão no texto.

Três outros documentos parecem-nos de suma importância, quer porque

cathedram magistralem, ut potui, colligens, in unum compilavi" ("Isto, na medida em que me foi possível, fui coligando e compilando dos ditos do mestre frei João Duns, escocês de nacionalidade, quando ocupava a cátedra magistral"). Sobre este texto e a sua interpretação, cf. St. Bonaventure, I, pp. XXIX-XXXII.

⁸ B. Hechich, 1958, p. 21; A. G. Little, 1943, p. 235.

⁹ Cf. A. G. Little, 1932, p. 588; E. Longpré, 1929 (3), p. 573.

¹⁰ "Si obiciatur de permanentia sectae Mahometi, respondeo: illa inceptit plusquam sexcentis annis post legem Christi, et in brevi, Domino volente, finietur, quia multum debilitata est anno Christi millesimo trecentesimo, et eius cultores multi mortui, et plurimi sunt fugati; et prophetia dicitur apud eos esse quod secta eorum est finienda" (*Ord. I, prol., n. 112; Vaticana I, 77*).

também eles comprovam que Scotus se encontrava em Oxford, por volta de 1300, quer porque, acima de tudo, estão a indicar que o jovem frade escocês, então com cerca de 34 anos, já possuía renome como teólogo. O primeiro deles é o de que, por essa época, Henrique de Harcleý também comentou as *Sentenças* e, para tanto, valeu-se muito do recente comentário de Scotus¹¹. O segundo documento é a obra do dominicano Tomás de Sutton, conhecido pelos medievais como Thomas Anglicus, mestre regente em Oxford, criticando ensinamentos de Scotus, no comentário ao *Primeiro Livro das Sentenças*¹². Enfim, o terceiro documento é o comentário do franciscano Roberto de Cowton, que cita abundantemente o seu confrade¹³.

Em si, esses argumentos, dizendo que Scotus se encontrava em Oxford, por volta de 1300, não contradizem a opinião anterior, pois também os defensores desta admitem que, nessa época, Scotus estava de volta à Inglaterra. O peso desses argumentos encontra-se no fato de eles pressuporem que Scotus permaneceu durante todo o tempo em Oxford.

Um dos argumentos mais sólidos em defesa da estada de Scotus em Paris, durante a década de 1290, era o da legislação acadêmica que exigia um determinado número de anos de estudos na universidade local, como requisito para a obtenção da promoção. Fazendo um exame de toda essa legislação da época, W. Courtenay chegou às seguintes conclusões¹⁴: boa parte das determinações surgiu no decorrer do século 14 e, portanto, não existia por volta de 1300; diversas leis valiam para o clero secular, mas não para os religiosos, e, enfim, eram sempre possíveis — e muitas vezes previstas em lei — as exceções, como no caso da determinação do capítulo geral dos franciscanos, que exigia no mínimo quatro anos de estudos em Paris para a promoção, “a menos que, antes disso, fossem considerados idôneos para exercer o ofício de doutor”¹⁵. Assim sendo, não seria por exigências de legislação acadêmica que Scotus seria obrigado a uma residência em Paris anterior a 1300.

Uma proposta mais recente é aquela defendida por M. B. Ingham, baseando-se em estudos de W. Courtenay e de B. Roest¹⁶. Aceitando a pro-

¹¹ Cf. a respeito Patres Editores (na época, principalmente C. Balic), Vaticana I, pp. 95-121; id. “Adnotationes — De compendiis ‘Ar. Cant’ et ‘Arcl’ respectu habito ad opera Henrici de Harcleý” (Vaticana IV, pp. 6^a-46^a).

¹² Thomas Anglicus. *Liber propugnatorius super librum primum sententiarum contra Joannem Scotum*. A primeira edição impressa desta obra foi feita em Veneza, 1593 (reprint Frankfurt: Minerva, 1966). Os Padres Editores observam que tanto Tomás de Sutton como Roberto de Cowton, ao citarem Scotus, fazem-no pela *Lectura* (cf. Vaticana XVII, pp. 13^a-19^a). No mesmo local, data-se a obra de R. Cowton entre 1309 e 1311, e a de T. Sutton como pouco posterior a 1311.

¹³ A obra desse autor não se encontra editada. Cf. Cod. Oxon. Merton 600.

¹⁴ W. Courtenay, pp. 154-158.

¹⁵ “Illi autem qui mittuntur Parisius studeant quattuor annis ad minus, nisi adeo proventi fuerint, quod merito judicentur idonei ad doctoris officium exercendum” (CUP II, p. 57).

¹⁶ Cf. M. B. Ingham, pp. 15-16. A mesma influência Henrique de Gand exerceu nas questões sobre a *Metafísica*, obra iniciada nos primeiros tempos de vida acadêmica, mas na qual o autor trabalhou durante toda a vida (cf. G. A. Wilson, pp. 107-124).

posta anterior e, por isso, reduzindo e antecipando os anos de estudo de filosofia, colocando o noviciado em 1284, e o início do estudo de teologia em 1288, há então um lapso de tempo de 3 anos, entre 1285 e 1288, durante o qual teria acontecido o “leitorado” – um período destinado pelas Ordens Mendicantes dos agostinianos, carmelitas, dominicanos e franciscanos ao treinamento dos jovens frades, nas próprias casas da Ordem, para as finalidades do ensino e da pastoral. Tratava-se, pois, de uma atividade interna da Ordem, diferente daquele currículo previsto pela universidade, para os que desejavam obter titulação acadêmica. E como o convento de Paris era, de longe, o local mais renomado, cada província podia enviar alguns de seus melhores estudantes para o leitorado na capital francesa. É bem possível, pois, que Scotus tenha passado a maior parte desses anos em Paris. Em favor dessa hipótese encontram-se os estudos preparatórios para a edição dos comentários sobre o *De anima*, aos quais a autora teve acesso na *Catholic University of America*. Constou que, nessa obra, situada pela equipe de pesquisadores entre 1286 e 1292, há ecos das “questões disputadas” de Henrique de Gand, às quais o jovem “leitor” escocês teria assistido.

Aqui surge uma outra questão: teria Scotus comentado as *Sentenças* também em Cambridge? Há diversos textos, já de início do século 14, que se manifestam afirmativamente¹⁷. Hoje se sabe que a *Reportatio* I-C traz o resumo das aulas que ele ministrou naquela localidade. Mas, não existe um documento sequer que diga em que data isso aconteceu. Para alguns, como M. B. Ingham, a *Lectura* de Cambridge teria sido a primeira de todas, tendo ocorrido entre os anos de 1285 e 1288, isto é, no período do leitorado. Segundo C. Balic, entre 1297 e 1300 Scotus teria comentado, em Cambridge, pela primeira vez, o *Livro das Sentenças* de Pedro Lombardo¹⁸. Para Brampton, há um ano da vida de Scotus, 1301, durante o qual poderia ter lecionado em Cambridge. Para outros, haveria a possibilidade de ele ter estado em Cambridge, quando de sua expulsão da França, em 1303. As propostas que colocam a estada em Cambridge, no início da carreira acadêmica, são mais plausíveis.

Em 1302, com certeza, Scotus se encontrava em Paris¹⁹. E vinha para comentar as *Sentenças*, isto é, para concluir os requisitos da promoção acadêmica. Como não se tem notícia de alguém que fosse a Paris para comentar essa obra, sem antes ter estado naquela universidade, confirma-se, assim, que os seus anos de leitorado tenham mesmo transcorrido nessa ci-

¹⁷ O mais conhecido desses documentos é, sem dúvida, o colofão do manuscrito 66 do Merton College, de início do século 14, que diz: “Haec de ordinatione ven. fratris J. Duns de Ordine Fratrum Minorum, qui floruit Cant., Oxon. Parisius et obiit in Colonia” (“Isto foi tomado da *Ordinatio* do venerável frei João Duns da Ordem dos Frades Menores, que floriu em Cambridge, Oxford, Paris e faleceu em Colônia”). Cf. A. Callebaut, 1928 (3), p. 608; C. Balic, 1965, p. 11.

¹⁸ Para tanto, o autor faz uma minuciosa análise do início da d. 4 da *Ordinatio* (Vaticana IV, pp. 1^a-6^a), a partir de um manuscrito da *Lectura* encontrado em Todi. Mas, há discordância quanto à interpretação de C. Balic (cf. W. Richter, pp. 84-85).

¹⁹ Vários autores fazem referência à *Chronica*, p. 453.

dade²⁰. Caso contrário, seria necessário aceitar a hipótese de que ele esteve no grande centro universitário durante todo o (ou parte do) período que medeia entre 1291 e 1300. É bem provável que, no mesmo ano de 1302, tenha tomado parte, como bacharel, no debate entre seu mestre, Gonçalo de Espanha, e Mestre Eckhart²¹.

Mas, fatos extra-acadêmicos vieram atrapalhar-lhe o trabalho. Há anos as relações entre Filipe IV, o Belo, de França, e o Papa Bonifácio VIII estavam abaladas, devido à tentativa do rei em cobrar impostos do clero, a fim de financiar os seus projetos militares. Ora, Bonifácio fora eleito papa –por unanimidade dos cardeais– em substituição a Celestino V, que havia renunciado. Em 1303, no auge da crise entre essas duas autoridades, os cardeais Colonna, inimigos do sumo pontífice, levantaram dúvidas sobre a validade da eleição de um papa, no caso de o pontífice anterior ainda estar vivo. Para a solução da questão, sugeriram a convocação de um concílio geral. Filipe, que conseguira erguer boa parte do clero francês contra as pretensões de Bonifácio, aderiu à idéia dos cardeais Colonna. Após manifestações públicas da universidade, de alguns bispos, de padres e frades, que arrastaram a multidão ante o palácio real, houve a visita de legados reais aos conventos religiosos, devendo cada um dos frades manifestar se estava a favor ou contra a convocação do concílio. No convento dos franciscanos, 68 frades, quase todos franceses, declararam-se a favor; na lista dos que se opunham, havia 87 nomes, dos quais o décimo era o de *Fr. Johannes Scotus*. No dia 25 de junho, um decreto real concedeu três dias para que os que se opunham à convocação do concílio se retirassem da França. Não existe documento dizendo para onde Scotus se dirigiu, mas tudo leva a crer que foi para Oxford, onde, em dezembro de 1303, teria exercido o ofício de oponente na disputa dirigida por Nicolau Trivet²². Em abril de 1304, nos *Comentários ao Quarto Livro das Sentenças*, ele alude a determinações ilegítimas do Papa Bento XI, tomadas em 31 de janeiro daquele ano, e também se refere à bula *Inter cunctas*, de 17 de abril²³.

Mas, em breve tudo mudou. Bonifácio VIII morreu ainda em 1303. Em abril de 1304, Bento XI levantou os interditos de seu antecessor contra a Universidade de Paris e, pouco depois, Filipe o Belo, permitiu o retorno dos estrangeiros. Pelo que se deduz de texto do próprio Scotus, em data próxima a outubro de 1304, ele devia estar em Paris, atuando como respondente nos debates de promoção de seu confrade, Egídio de Ligny²⁴.

²⁰ "Here again, this move to Paris supports Courtenay's suggestion of the importance of the lectorate track and, additionally, supports the possibility that Scotus had already spent some time there. In fact, historians have no record of anyone chosen for the Parisian degree who had not already proved himself in the Parisian lectorate program. Ordinarily, a man who had been in the earlier program would have gone back to his province for teaching or administrative work before being chosen to return to the prestigious center of learning. It also explains how he might have been known to the Minister General" (M. B. Ingham, p. 33).

²¹ R. Klibanski, pp. *XXX-*XXXIII.

²² B. Hechich, pp. 21-22.

²³ Cf. A. G. Little, 1932, p. 577; C. K. Brampton, 1964, pp. 9-10.

²⁴ Cf. A. Callebaut, 1924, pp. 209-213; A. G. Little, 1932, pp. 578-580.

No dia 18 de novembro do mesmo ano de 1304, Gonçalo de Espanha, outrora mestre de Scotus, agora eleito Ministro-Geral da Ordem dos Frades Menores, enviava correspondência ao provincial da França. Tratava nela de quem deveria assumir a cátedra de professor, reservada aos franciscanos na grande universidade. O Ministro-Geral apontava para seu antigo aluno, com palavras que poucas vezes um superior da Ordem empregou para louvar um seu jovem confrade. Dizia ele: “[...] Proponho à vossa indicação o padre João Scotus, dileto em Cristo, de cuja vida irrepreensível, a ciência excelente, a inteligência sutilíssima e outras insígnies qualidades, estou perfeitamente informado, em parte por longa experiência, em parte pela fama divulgada por todo lugar [...]”²⁵. Pelo que conheço da história franciscana da Idade Média, elogio deste nível só o recebeu São Boaventura, quando o Ministro-Geral João de Parma, não desejando mais permanecer no cargo, foi solicitado a indicar o sucessor. O piedoso superior geral teria então dito mais ou menos o seguinte: “Gostaria de propor para o cargo a frei Boaventura, atualmente lecionando em Paris, uma pessoa em quem parece que não entrou o pecado original”. E Boaventura, ausente, foi o escolhido pela unanimidade dos eleitores.

Em março/abril de 1305 –dezembro de 1304 também seria possível–, Scotus iniciou as suas atividades como regente da cátedra. Foi um período de muito trabalho. Tudo leva a crer que ele tenha novamente ministrado curso sobre as *Sentenças*. Em 1305, participou de um debate com o dominicano Guilherme Pedro Godino, a respeito do princípio de individuação²⁶. Além disso, na qualidade de regente –que equivaleria à de professor titular no nosso mundo acadêmico–, apresentou-se para as *Questões quodlibetais*, no advento de 1305 ou na quaresma de 1306, compôs algumas *Collationes*, redigiu o *De primo principio* e continuou preparando o texto da *Ordinatio*. Foi também nessa época que tomou parte no debate a respeito da Imaculada Conceição de Maria.

Mas, tudo se acabou como por encanto. Por ordem do Ministro-Geral, cuja data precisa não se conhece –provavelmente junho de 1307–, frei João foi transferido para o convento de Colônia. O certo é que, em 25/26 de outubro deste ano, Alexandre de Alexandria é o regente em Paris, nomeado pelo capítulo geral dos franciscanos, realizado nesse ano em Tolosa²⁷. Em documento da Província Renana, datado de 20 de fevereiro de 1308, o nome de Scotus é listado entre os de outros confrades de Colônia, que se manifestam pela construção de um novo convento em Ruraemunda²⁸.

O que levou o superior geral a remover Scotus de Paris para Colônia? Não há documentos a respeito. A resposta mais simples é a de que era cos-

²⁵ “Dilectum in Christo Patrem Johannem Scotum, de cujus vita laudabili, scientia excellenti, ingenioque subtilissimo, alisque insignibus conditionibus suis, partim experientia longa, partim fama, quae ubique divulgata est, informatum sum ad plenum, dilectioni vestrae assigno [...]” (H. Denifle e A. Chatelain, t. II, p. 117).

²⁶ T. B. Noone, pp. 394-395.

²⁷ A. G. Little, 1932, p. 582; A. Callebaut, 1928 (1), pp.235-236.

²⁸ Cf. C. Balic, 1965, p. 13, citando W. Lampen.

tume, na Ordem, enviar os melhores frades a ministrar aulas pelas principais casas de formação. Com isso, resolvia-se também o problema de titulação dos muitos candidatos à espera da promoção, tanto em Paris, como em Oxford: o mestre *actu regens* permanecia um ano ou pouco mais no posto e era transferido, a fim de que outro pudesse obter o título de mestre. Poderia ser esse o motivo da transferência, mas há algumas sérias objeções a essa hipótese. Em primeiro lugar, o fato de que Scotus não era apenas mais um frade a ter alcançado a promoção. O Ministro-Geral que o transferiu foi aquele mesmo que, três anos antes, teceu-lhe o louvor e que sabia, sem dúvida, que o jovem frade escocês era o mais renomado mestre de Paris. Além disso, ele não estava sendo substituído por um novo bacharel, mas sim por Alexandre de Alexandria, um *doctor bullatus*, isto é, alguém que obtivera o título em Roma, por bula pontificia. Essa nomeação, a nosso ver, está a indicar que o Ministro-Geral tinha outros problemas em vista, que não o da simples circulação de frades pelas diversas casas de formação da Ordem. E o motivo seria o processo que Filipe, o Belo, estava montando contra os templários, e que acabaria com a supressão da Ordem deles e a queima em fogueira pública de seu mestre, Jacques de Molay, em 1314. Já em 1305, valendo-se de denúncias secretas, Filipe iniciara o processo e, em 13 de outubro de 1307, cerca de 2.000 templários franceses foram presos e desapropriados de seus bens. Ora, Filipe foi um monarca que, para satisfazer as suas ambições e a sua fome de dinheiro, não desprezou nenhum meio e não sentiu o menor escrúpulo. Se teve a ousadia de mandar prender o Papa Bonifácio VIII, e disso jamais se arrependeu ²⁹, por que não ousaria tirar revanche de um frade escocês, que brilhava a poucas centenas de metros da corte, e que, há alguns anos, tivera a coragem de posicionar-se contra o rei, em favor do papa? Era de temer que, quando o rei enviasse um documento sobre os templários aos dóceis professores da universidade — e isso aconteceu poucos anos mais tarde —, pedindo o apoio deles ao processo, novamente o *Frater Johannes Scotus* lhe viesse a contrariar os interesses. Nada melhor, pois, que iniciar uma guerra preventiva. E para isso lá estava o professor Jean de Pouilly, do clero secular, que não apenas dava total aprovação aos atos reais, mas que também iniciava a sua campanha con-

²⁹ Esse ato de Filipe, o Belo, pode ser bem-avaliado, se tomarmos as referências de Dante a Bonifácio VIII. Como se sabe, Dante foi inimigo do papa, a quem julgava simoniaco, avarento e sem escrúpulos. Tanto é verdade que, na *Divina Comédia* (*Inferno*, c. XIX, 48-57), o coloca no inferno. Pois bem, o mesmo Dante ficou terrificado ante a prisão de Bonifácio em Anagni, por Nogaret, enviado de Filipe à Itália; devido a esse fato, colocou os seguintes versos na boca de Hugo Capeto, fundador da dinastia francesa, e que pelos crimes desta deverá ficar até ao fim dos tempos no purgatório: "Perchè men paia il mal futuro e il fatto, / veggio in Alagna intrar lo fiordaliso, / e nel vicario suo Cristo esser catto. / Veggiolo un'altra volta esser deriso; / veggio rinovellar l'aceto e 'l fele, / e tra vivi ladroni esser anciso" ("E para que menor pareça o mal futuro e o destino, / vejo a flor-de-lis entrar em Anagni / e no seu vigário Cristo ser aprisionado. / Vejo o ser novamente injuriado. / vejo renovar-se o vinagre e o fel, / e entre ladrões vivos ser alçado), *Purgatório*, c. XX, 85-90.

tra Scotus, a quem, mais tarde, haveria de acusar de herético³⁰. Para Gonçalo de Espanha, nada mais aconselhável, pois, naquele momento, que a precaução. E a transferência para Colônia talvez levasse em conta também o fato de que, nesta cidade, se encontrava Mestre Eckhart, cujos ensinamentos favoreciam os ideais de beguinos e beguinhas. Contudo a estada de Scotus em Colônia foi mais curta do que se esperava. Calcula-se que deve ter chegado à cidade por volta de julho/agosto de 1307. E, em 8 de novembro de 1308, veio a falecer, parece que repentinamente. Contava 42 anos de idade.

Nos conventos franciscanos, naquela época, e em alguns até hoje, costumava-se anotar o dia da morte de cada frade e, à noite, antes da janta, lia-se o *Necrologium*, isto é, o nome e um pequeno histórico dos frades falecidos naquele dia. Tal documento do convento de Colônia, que se conservava no arquivo da casa, veio a perder-se com as leis de secularização e manumissão do século 19. Em 1619, ele ainda foi compulsado pelo padre Mateus Ferkic, quando da transladação dos restos mortais de Scotus. Dizia o texto: "Rever(endo) P(adre) F(rei) João Duns Scotus, professor de Sagrada Teologia, conhecido como Doutor Sutil, outrora leitor em Colônia, que faleceu no ano de 1308, no dia 8 de novembro"³¹. Uns poucos dados, semelhantes aos dos demais frades falecidos, indicando, cristã e franciscanamente, a igualdade de todos perante Deus.

Os seus restos mortais encontram-se sepultados na *Minoritenkirche* (Igreja dos Frades Menores), em Colônia, bem próxima da catedral da mesma cidade.

2. As obras

A partir de fins do século 19, iniciaram-se as edições críticas dos pensadores medievais. Quando se tratou de elencar, datar e editar-lhes as obras, nenhum deles apresentou tantas dificuldades como Duns Scotus. Isso se deveu a vários fatores.

Desde pouco após a sua morte, contava-se que, estando ele a caminhar com alunos em um prado, em Paris, foi-lhe entregue a ordem do Ministro-Geral que o transferia para Colônia. De imediato, anunciou aos acompanhantes que já estava partindo e, ao lhe perguntarem se não iria antes até ao convento, para se despedir, teria respondido: "O superior mandou-me ir para Colônia, não me mandou ir ao convento para despedir-me dos confrades". Lenda ou fato, o certo é que os seus escritos devem ter ficado no convento de Paris. Pouco depois, ele morria. Os discípulos defrontaram-se, então, com o legado do mestre na forma como fora deixado.

³⁰ Essa hipótese foi aventada e defendida, com bons argumentos, por A. Callebaut, 1928 (1 e 2).

³¹ "Rever. P. F. Ioannes Scotus Sacrae Theologiae Professor, Doctor Subtilis nominatus, quondam lector Coloniae, qui obiit anno Domini 1308, sexto Idus Novembris" (G. Abate, p. 34; R. Zavalloni, p. 25).

Ora, desde os seus últimos anos em Oxford, a partir de cerca de 1300, Scotus trabalhava na *Ordinatio*, isto é, no texto do comentário às *Sentenças*, que pretendia entregar aos livreiros para publicação, mas a obra ficara inconclusa. Desses comentários havia igualmente uma primeira redação, utilizada para a aula, e as anotações dos ouvintes, seus auxiliares e alunos. Sabe-se também — e a edição crítica do primeiro livro da *Ordinatio* o mostra — que Scotus possuía uma espécie de fichário, ao qual remetia seguidamente, para que dele o copista tomasse algum texto. Nada mais natural que os seus auxiliares tentassem, de algum modo, completar o que faltava na *Ordinatio*, valendo-se, para tanto, de outros textos do autor e também das próprias notas. E como não se salvaram os textos originais de Scotus, mas se multiplicaram às dezenas as cópias, com todo tipo de alterações, tornou-se complicado, mais tarde, separar a obra de Scotus das interpolações feitas por outros.

O que se diz sobre os comentários ao *Livro das Sentenças* aplica-se também, a seu modo, às demais obras. Além disso, no decorrer do tempo, textos de outros autores passaram a ser atribuídos a ele e como tais foram editados. Assim, por exemplo, o *Tractatus de modis significandi sive Grammatica speculativa* — sobre o qual Heidegger haveria de fazer a sua habilitação, em 1916 — é obra de Tomás de Erfurt; as *Quaestiones disputatae de primo principio* pertencem a Vital de Four; a *Expositio in XII libros Metaphysicorum*, a Antônio André; as *Conclusiones utilissimae in XII libros Metaphysicorum*, a Gonçalo de Espanha.

Somem-se a isso outros dois problemas. Em primeiro lugar, as inúmeras edições que foram feitas da obra — ou de partes da obra — de Scotus, desde o século 15. Entre 1472 e 1680, isto é, no período de 208 anos, contam-se 30 edições da *Ordinatio*, o que significa dizer que a cada seis anos e meio foi feita uma nova edição dessa obra³². Não é preciso dizer que os critérios dos editores de então eram bem diferentes dos de hoje: em muitos casos, fazia-se o trabalho valendo-se de um só ou de poucos manuscritos; suprimia-se o que se julgava estivesse errado ou fosse contrário à fé; acrescentava-se o que parecia conveniente para a melhor compreensão do texto ou para suprir lacunas. Isso não desqualifica de todo o trabalho de alguns editores, aos quais não se pode negar o esforço e a competência científica própria daquele tempo, que os deixam, porém, muito distantes das exigências da crítica moderna. É o caso, por exemplo, da edição preparada pelo irlandês Mauritius Hibernicus (O'Fihely), em 1506, e, mais ainda, aquela feita pelo também irlandês Lucas Wadding, em 1639³³.

Apesar do quanto se publicou, e aqui surge o segundo problema, nem todas as obras mereceram a mesma atenção, e algumas jamais saíram dos

³² Cf. Patres Editores, "De ordinatione I. Duns Scoti — Disquisitio historico-critica" (Vaticana I, pp. 127^a-139^a).

³³ Dessa edição, em 12 volumes, foi feita uma reprografia (Hildesheim: Olms Verlag, 1968). Ela foi também reeditada em 26 volumes, noutro formato (Paris: L. Vivès, 1893-1894). Dados sobre o número de manuscritos e o que já foi publicado pela edição crítica são encontrados, a seguir, ao serem elencadas as obras.

manuscritos. O próprio Wadding anotava que, na edição que estava lançando, ativera-se tão somente “aos temas especulativos”, propondo-se a publicar, mais tarde, os trabalhos bíblicos, especificamente mencionados: *Lectura in Genesim, Commentaria in Evangelia, Commentaria in epistolas S. Pauli*, bem como os *Sermones de Tempore* e os *Sermones de Sanctis*³⁴. É de supor-se que Wadding, em seu tempo, ainda houvesse conhecido manuscritos dessas obras. Três séculos depois, a comissão, que preparou a edição crítica, e que para tanto vasculhou todas as bibliotecas da Europa, nada encontrou e sequer um manuscrito de algum desses textos bíblicos foi posteriormente descoberto. É sabido que tais manuscritos existiram em Oxford, pois Richard Layton, ao escrever a Oliver Cromwell, em 1535, referindo-se à ordem que recebera de destruir a obra de Scotus, dizia a seu chefe que, entre os livros que “banira para sempre de Oxford”, encontravam-se também “as glosas cegas dele”³⁵, isto é, os comentários aos textos bíblicos. Outra onda de destruição viria em 1550. Já naquele tempo as ditaduras costumavam queimar livros!

Para proceder à edição crítica da obra de Duns Scotus, a *Commissio Scotistica*, criada pela Ordem Franciscana, em 1938, e presidida por Carlos Balic, prosseguindo com os trabalhos preparatórios já antes iniciados, fez o levantamento e a análise dos manuscritos e das edições existentes. O método histórico-crítico e o uso de cálculos matemáticos revelaram-se de suma importância nesse trabalho. No ano santo de 1950, foram lançados os dois primeiros volumes da *Opera omnia*. Até hoje, foram editados os volumes I-VIII, compreendendo os dois primeiros livros da *Ordinatio*, e os volumes XVI-XX, atinentes à *Lectura*, alcançando até ao Livro III, q. 17. Essa edição é conhecida como *Vaticana*.

A partir de 1997, os franciscanos da Universidade Saint Bonaventure, nos Estados Unidos, valendo-se dos levantamentos feitos pela *Commissio Scotistica*, passaram a editar as obras filosóficas de Scotus, isto é, os comentários a livros de Aristóteles e à *Isagoge* de Porfírio. Dos cinco volumes previstos, quatro já foram concluídos³⁶.

Os estudos introdutórios a cada volume são de fundamental importância para o conhecimento da vida e do pensamento de Scotus. Por eles, atribuem-se hoje a Scotus as obras listadas a seguir.

A. Comentários a textos filosóficos³⁷:

(i) *Quaestiones in librum Porphyrii Isagoge* (St. Bonaventure I, p. 1-245), 23 manuscritos. Não há dúvida de que essa obra, e as demais obras

³⁴ Cf. Balic, 1965, p. 18.

³⁵ A. B. Wolter, 1993, p. 34; 1995, pp. 191-192.

³⁶ Nas indicações anteriores, e nas que se seguem, assim citamos as obras de Scotus: *Vaticana* (edição crítica, 1950s., indicando o volume e a página); *St. Bonaventure* (edição da *Opera Philosophica*, 1997s., também indicando o volume e a página); *Vives* (reedição de Wadding, Paris, 1891s.). Outras edições serão devidamente assinaladas no local onde forem mencionadas.

³⁷ Além dos textos a seguir mencionados, foram descobertos, recentemente, um comentário à *Metafísica* e um aos *Tópicos* (cf. G. Pini, 1996 e 1999).

lógicas, são da autoria de Scotus. Não foi possível precisar a data de composição, mas tudo leva a crer que pertence aos seus primeiros escritos, havendo alguns acréscimos posteriores.

(ii) *Quaestiones super praedicamenta Aristotelis* (St. Bonaventure I, p. 247-645), 14 manuscritos.

(iii) *Quaestiones in primum librum Perihermeneias Aristotelis* (St. Bonaventure II, p. 9-132) e *Quaestiones in duos libros Perihermeneias Aristotelis* (ibid., p. 135-254), 13 manuscritos.

(iv) *Quaestiones super librum Elenchorum Aristotelis* (St. Bonaventure II, p. 255-566), 2 manuscritos.

(v) *Quaestiones super libros Metaphysicorum Aristotelis* (St. Bonaventure III-IV), 18 manuscritos. Pertencem a Scotus apenas os comentários aos Livros I-IX, sendo que outrem, após a morte do Doutor Sutil, redigiu o comentário sobre os livros X-XII. Os editores observam que essa obra foi transmitida de forma caótica pelos diversos manuscritos, devendo-se isso, em parte, ao fato de Scotus haver corrigido e alterado o texto durante toda a vida³⁸. Eles também confirmam (a) a opinião recente de que, ao contrário do que se supunha, Scotus trabalhou o texto durante toda a vida e (b) que as questões sobre os Livros VII-IX são obra da maturidade, e não dos primeiros anos de atividades acadêmicas³⁹.

(vi) *Quaestiones super librum De anima* (Vivès III, p. 475-641, com lançamento previsto por St. Bonaventure, como quinto e último volume da *Opera Philosophica*), 25 manuscritos. A autenticidade da obra foi colocada em dúvida, devido ao fato de diversos manuscritos apresentarem Antônio André [Scotulus] como autor⁴⁰. A maioria dos especialistas, nos últimos tempos, considera-a como autêntica e como pertencente aos primeiros anos de vida acadêmica de Scotus; ao que consta, a edição crítica concordará com eles⁴¹.

B. *Lectura, Ordinatio, Reportatio:*

Convém, de início, dar uma explicação sobre o que são propriamente os *Comentários às Sentenças*. Todo aluno que desejava estudar teologia precisava antes freqüentar a Faculdade de Artes (que nós, hoje, chamaríamos de Faculdade de Filosofia), onde, inicialmente, ensinavam-se as disciplinas do *trivium* e do *quadrivium*, mas onde, aos poucos, sempre mais foi sendo introduzida a obra de Aristóteles. Era natural que os jovens, ao ingressarem no curso de teologia, e tendo que se dedicar ao estudo da Sagrada Escritura, se sentissem perdidos e desapontados, por não terem à mão um texto sistemático, à semelhança das obras de Aristóteles. Ao que consta, foi o franciscano Alexandre de Hales quem por primeiro procurou sanar essa lacuna e, para tanto, resolveu utilizar como manual de estudos a obra de Pedro Lombardo (1095-1160), intitulada *Quatro Livros das Sentenças*.

³⁸ St. Bonaventure III, pp. XXXIII-XXXVIII.

³⁹ Ibid., pp. XLII-XLVI. Cf. S. Dumont, 1995, pp. 193-227; T. B. Noone, pp. 391-406.

⁴⁰ Cf. Vaticana I, p. 152*.

⁴¹ Cf. M. B. Ingham, p. 33.

Pedro Lombardo, que fora professor da escola capitular em Paris e, depois, bispo da mesma cidade, distribuiu o texto em quatro livros, os quais, logo depois de sua morte, foram subdivididos em distinções, sendo esta a forma pela qual ficou conhecido: Livro I, a Trindade (d. 2-34) e os principais atributos divinos (d. 35-48); Livro II, a criação (d. 1-20) e o pecado (d. 21-44); Livro III, a encarnação (d. 1-22) e a vida da graça (d. 23-40); Livro IV, os sacramentos (d. 1-42) e a escatologia (d. 43-50). Não se trata de um texto original e nem possui grande estatura científica. Constitui-se, em grande parte, da compilação de textos, principalmente de Agostinho, mas também de outros Padres da Igreja e de contemporâneos, além, é claro, de conter inúmeras referências à Sagrada Escritura. Sistemático e de fácil compreensão, respondia à necessidade de um manual para o estudo de teologia. Por isso, pouco tempo depois, a experiência de Alexandre de Hales foi transformada em lei na Universidade de Paris. Todo bacharel, para ser promovido, era obrigado a fazer o *Commentarium in quatuor libros Sententiarum* (Comentário aos quatro Livros das Sentenças). Tratava-se, pois, de um trabalho de início da carreira acadêmica. Nas bibliotecas da Europa, há manuscritos de quase dois mil teólogos, que redigiram tais comentários. Um deles, a propósito, foi um monge agostiniano chamado Martinho Lutero⁴². Nas primeiras décadas, os comentários faziam jus ao nome, seguindo à letra o texto de Pedro Lombardo. Entre eles, cabe citar, pela clareza e pelo equilíbrio, os de Boaventura e de Tomás de Aquino, que, anos depois, segundo o costume, os retocaram antes de entregá-los aos livreiros. Alguns, porém, deixando de lado uma reelaboração mais aprofundada, preferiram substituí-la por outra obra, como foi o caso de Tomás de Aquino, que os preteriu em favor da *Suma teológica*. Outros, a partir do fim do século 13, deixando de lado a literalidade, serviram-se das distinções dos *Quatro Livros das Sentenças* para escrever longos tratados, nos quais o nome e o texto de Pedro Lombardo pouco significavam. Assim procederam, por exemplo, João Duns Scotus e Guilherme de Ockham.

Os comentários feitos por Scotus ao *Livro das Sentenças* chegaram a nós de três formas: como *Lectura*, como *Ordinatio* e como *Reportatio* (“leitura”, “ordenação” e “reportagem” poderiam ser os termos da tradução para o português). Coube a C. Balic explicar o significado técnico de tais palavras. A *Lectura* era o texto elaborado pelo professor para apresentar em aula; a *Ordinatio*, o texto que preparava para entregar aos livreiros, a fim de serem feitas cópias, isto é, tratava-se da obra definitiva do autor; já a *Reportatio* compunha-se das notas de aula, tomadas pelos alunos ou assistentes⁴³.

Como se sabe hoje, Scotus comentou diversas vezes as *Sentenças*, e não apenas duas vezes, como se supunha no passado: com certeza, uma vez em Oxford, uma vez em Cambridge e duas vezes em Paris. Desses comentários surgiram as *Lecturae*. Mas, como se viu, já em Oxford, pouco antes de ser

⁴² Cf. P. Vignaux. *Luther: Commentateur des Sentences*. Paris: Vrin, 1935.

⁴³ C. Balic, 1965, pp. 18-23.

enviado a Paris, no início do século 14, ele iniciou a redação da *Ordinatio*, valendo-se, para tanto, do texto da *Lectura* de Oxford. Esse trabalho prosseguiu em Paris, servindo-se o autor também de outras *Lecturae* e de anotações dos auxiliares (*Reportationes*) para compô-lo. Contudo, a *Ordinatio* nem sempre representa o pensamento definitivo do Doutor Sutil, a quem o tempo recusou tanto a possibilidade de completá-la, como a de fazer uma revisão final.

O levantamento dos manuscritos mostrou o que existe a respeito dessas obras:

(I) *Comentários ao Primeiro Livro das Sentenças*

(i) *Ordinatio I* (Vaticana I-VI), 103 manuscritos ⁴⁴.

(ii) *Lectura I* (Vaticana XVI-XVIII), 3 manuscritos.

(iii) *Reportatio I-A* (ed. Wolter ⁴⁵), 5 manuscritos. Esse texto é considerado de fundamental importância, por ter sido corrigido pelo próprio Scotus. Daí chamar-se *Reportatio examinata*. Tem-se como certo que representa o pensamento definitivo de Scotus.

(iv) *Reportatio I-B* (editada em Paris, em 1517), 1 manuscrito.

(v) *Reportatio I-C* (inédita), 1 manuscrito. Supõe-se, embora não unanimemente, que contém o comentário feito em Cambridge.

(vi) *Reportatio I-D* (inédita), 1 manuscrito.

(vii) *Reportatio I-E* (inédita), 1 manuscrito.

(II) *Comentários ao Segundo Livro das Sentenças*

(i) *Ordinatio II* (Vaticana VII-VIII), 74 manuscritos ⁴⁶. A edição crítica mostrou que as questões 15-25, entre outras, não chegaram a ser redigidas por Scotus, em sua forma definitiva.

(ii) *Lectura II* (Vaticana XVIII-XIX), 3 manuscritos.

(iii) *Reportatio II* (Vivès XXII, p. 513 – XXIII, p. 233), 7 manuscritos.

(III) *Comentários ao Terceiro Livro das Sentenças*

(i) *Ordinatio III* (Vivès XIV e XV), 57 manuscritos.

(ii) *Lectura III* (Vaticana XX, q. 1-17; no restante, inédita), 3 manuscritos.

(iii) *Reportatio III-A* (Vivès XXIII, p. 234-530), 4 manuscritos.

(iv) *Reportatio III-B* (inédita), 1 manuscrito.

(v) *Reportatio III-C* (inédita), 2 manuscritos.

(vi) *Reportatio III-D* (inédita), 1 manuscrito.

⁴⁴ O número de manuscritos é tomado do levantamento feito quando da preparação da edição crítica (cf. Patres Editores. "Disquisitio historico-critica", Vaticana I, pp. 144^a-155^a).

⁴⁵ A. B. Wolter and O. Bychkov (eds.), *John Duns Scotus – The Examined Report of the Paris Lectures – Reportatio I-A* (Latin and English Texts), St. Bonaventure: Franciscan Institute, Vol. I, 2004. Está anunciado para breve o Volume II.

⁴⁶ Vaticana VIII, pp. 1^a-76^a. A respeito das interpolações nesse livro, principalmente das questões 15-25, cf. *ibid.*, pp.79^a-93^a.

(IV) *Comentários ao Quarto Livro das Sentenças*(i) *Ordinatio IV* (Vivès XVI-XXI), 78 manuscritos.(ii) *Reportatio IV-A* (Vivès XXIII, p. 531-XXIV), 5 manuscritos.(iii) *Reportatio IV-B* (edição em Paris, 1518), 4 manuscritos.

Não existe a *Lectura* deste Livro, supondo-se que os manuscritos se perderam e/ou foram destruídos pelas *razzias* de Oliver Cromwell.

C. *Additiones magnae*:

Vivès XXII, p. 1-512, publicou a primeira parte [*in I Sententiarum*], da qual há 12 manuscritos; e segunda parte [*in II Sententiarum*], com 8 manuscritos, permanece inédita. Trata-se de uma adenda aos Livros I e II da *Ordinatio*. Guilherme de Alnwick, secretário e colega de Scotus, foi quem compilou essa obra, entre 1312 e 1325. C. Balic era da opinião de que ela provinha das notas de aula tomadas por Alnwick, tendo, pois, o caráter de uma *Reportatio*⁴⁷. Essa opinião foi questionada, o que levou os editores a um estudo mais detalhado, que veio a rever, em parte, o que fora anteriormente afirmado⁴⁸. A intenção de Alnwick era evidente: completar a *Ordinatio*, que o falecimento prematuro de Scotus deixara incompleta, sendo que muitas questões tratadas em Paris, e mesmo em Oxford, nela não se encontravam ou mal tinham sido aventadas. Para a *Ordinatio* I, Alnwick se valeu da *Reportatio* I-A, da qual extraiu 47 questões, com pequenas abreviações ou deixando de lado pequenos textos. Já para o segundo Livro, ele foi além: valeu-se da *Reportatio* II-B, e por vezes da II-A, em 80 % dos casos, mantendo fidelidade ao texto; quando, porém, em 20 % dos casos, apelou para a *Lectura* II, a fim de completar o que faltava nas *Reportationes*, agiu com muito maior liberdade, resumindo, acrescentando, dando exemplos próprios, fazendo considerações que não provinham de Scotus.

Se, pois, por vezes, Alnwick foi além de Scotus, até mesmo colocando textos que o mestre anotara expressamente que não deveriam ser utilizados na *Ordinatio*, não quis, contudo, compor uma obra própria, o que se comprova por utilizar o nome de Scotus em primeira pessoa e por não haver inserido o próprio texto no corpo da *Ordinatio*. Essa intenção se manifesta também nos copistas, como naquele do manuscrito Vaticano (lat. 876), que anotou no final: “Concluem-se as Adições do segundo livro do mestre João de Duns, Doutor Sutil, extraídas pelo mestre Guilherme de Alnwick, da Ordem dos Frades Menores, da leitura de Paris e de Oxford do predito mestre João”⁴⁹. Infelizmente, porém, os pósteros, na ânsia de terem a *Ordinatio* como obra completa, incluíram nela as *Additiones* e permitiram-se acréscimos e cortes, além de tomarem perícopes de outros teólogos, o que

⁴⁷ Cf. C. Balic, 1927, p. 9.

⁴⁸ Cf. Vaticana VIII, pp. 76^b-93^b.

⁴⁹ “Expliciunt Additiones secundi libri magistri Ioannis de Duns, Subtilis Doctor, extractae per magistrum Wilhelmum de Alnwick, de Ordine Fratrum Minorum, de lectura Parisiensi et Oxoniensi praedicti magistri Ioannis” (Vaticana VIII, p. 78^b).

dificultou enormemente o trabalho crítico dos editores, maximamente no que se refere à *Ordinatio* II.

D. *Quaestiones quodlibetales*:

Vivès XXV-XXVI e Alluntis 1963⁵⁰, entre outros, publicaram o texto. Falta, para o mesmo, uma edição crítica. Há 67 manuscritos. Como o nome indica, *Questão quodlibetal* significa “questão sobre qualquer tema”⁵¹. Ela surgiu em Paris e foi adotada progressivamente pelas demais universidades. “Determinar” tal questão era direito que assistia somente aos professores, embora nem todos tenham tido a coragem suficiente para expor-se a um debate de tal magnitude. Outros, como Godofredo de Fontaines e Henrique de Gand, nos longos anos de magistério, por 15 vezes as promoveram; Tomás de Aquino, por 12 vezes. O período reservado para tanto era o advento ou a quaresma.

Ao contrário das “questões disputadas”, que aconteciam diariamente e ficavam restritas aos alunos de cada mestre, quando de uma questão quodlibetal as aulas eram suspensas e dava-se ciência a toda a cidade. Dependendo do professor e dos temas em foco no momento, acorriam o bispo, o legado papal, o clero, funcionários da corte, pessoas em trânsito e o pessoal docente e discente da universidade. E a todos era permitido formular perguntas e objeções a respeito de qualquer tema. O mestre vinha acompanhado por seus bacharéis, que se dividiam entre *opponentes* e *respondentes*, prevendo os estatutos da universidade que ninguém fosse promovido a mestre sem antes haver tomado parte como bacharel em uma disputa quodlibetal. Cabia a eles a primeira articulação da resposta ou da objeção, e só depois o mestre entrava em cena, apresentando a *determinatio*, isto é, a resposta final. Os bacharéis anotavam resumidamente o debate, na desordem como ia acontecendo. Valendo-se dessas anotações, o mestre, na aula do dia seguinte, procurava dar uma ordem aos temas e formular melhor a sua resposta. Depois, no decorrer do tempo, revia o texto e o preparava para entregá-lo aos livreiros da universidade. A maioria dos manuscritos e as edições que temos desses debates não reproduzem, portanto, o que aconteceu no dia da questão quodlibetal, mas, sim, a reelaboração do que foi então discutido. Nessas questões, mais do que em qualquer outro texto, reflete-se não só o dia-a-dia da universidade, mas também o mundo socioeconômico e cultural de cada época.

Scotus determinou o seu *quodlibetal* no advento de 1306 ou na quaresma de 1307. Dividiu-o em 21 questões. Em comparação com a *Ordinatio*, o

⁵⁰ *Cuestiones quodlibetales* (Obras del Doctor Sutil Juan Duns Scotus). Edición bilingüe. Introducción, Resúmenes y versión de Felix Alluntis, O. F. M., Madrid: BAC, 1968.

⁵¹ Os melhores textos sobre o tema são os de P. Glorieux. Entre outros: *La littérature quodlibétique, de 1260 à 1360*. Paris: Vrin, 1924; *La littérature quodlibétique*. Paris: Vrin, 1935. Na literatura recente, cf. B. C. Bazán et alii, *Les questions disputées et les questions quodlibétiques dans les facultés de théologie, de droit et de médecine*. Turnhout: Brepols, 1985.

texto é mais fluente. Foi, provavelmente, a sua última obra. Daí a importância a ela conferida, quando, a respeito de algum tema, se pergunta pelo seu pensamento definitivo acerca dele.

E. *De primo principio*:

Edição crítica de Marianus Müller⁵². Há 15 manuscritos. Sem dúvida, o autor é Duns Scotus, que, porém, deve ter dado as indicações gerais a um seu auxiliar, e este, pelo que se constata, não era dos mais eficientes, pois omitiu ou acrescentou palavras e frases, tornando o texto, por vezes, de mui difícil compreensão. Trata-se da obra mais conhecida de Scotus, traduzida para inúmeras línguas⁵³. Chama a atenção nesse tratado: (a) o fato de ser o primeiro livro escrito nos séculos 13 e 14 que é dedicado especificamente ao problema da existência de Deus e de seus atributos, algo feito anteriormente por Santo Anselmo, no século 12; (b) a semelhança, na distribuição do material, entre o *Proslógio* de Anselmo de Cantuária e o *De primo principio*⁵⁴; (c) o fato de cerca de 50 % do texto ser reprodução verbal de três partes da *Ordinatio* I (d. 2, p. 1, q. 1; d. 3, p. 1, q. 2; d. 8, p. 1, q. 1)⁵⁵. Essa dependência do *De primo principio* ante a *Ordinatio* indica, por um lado, que aquele é posterior a esta, o que confirma a tradição que colocava o tratado como uma das últimas obras de Scotus; por outro lado, porém, não se trata de uma simples reprodução do que já fora dito, pois o texto é reagrupado, há cortes e inserções, constitui-se numa unidade temática nova e há um progresso na argumentação do autor a respeito das provas da existência de Deus e dos atributos divinos.

F. *Theoremata*:

Edição crítica por St. Bonaventure II, pp. 567-757. Há 4 manuscritos. Obra inconclusa e marcada por algumas aporias, esse pequeno tratado oferece enormes dificuldades, a começar pela da autoria. Muitos pesquisadores negam que Scotus seja o autor, pois há doutrinas que divergem radicalmente daquilo que foi ensinado por ele, em todas as demais obras, sobre a existência e alguns atributos de Deus. Os editores e a maioria dos pesquisadores mais recentes, baseados em fundamentos externos e inter-

⁵² *Ioannis Duns Scoti - Tractatus de primo principio*. Primo recensuit et emendavit Marianus Muller O. F. M., Freiburg: Herder, 1941. O levantamento dos manuscritos e o cotejo entre eles podem-se tomar como definitivos, embora sempre sujeitos a pequenas correções. Mas, não houve interesse, por parte do autor — e naquele tempo talvez nem fosse possível —, em cotejar o texto com outras obras de Scotus, bem como em identificar fontes não citadas explicitamente.

⁵³ Em língua portuguesa, existe já a tradução de M. Santiago de Carvalho: *João Duns Escoto - Tratado do primeiro princípio*. Lisboa: Edições 70, 1998. Eu mesmo tenho pronta, há algum tempo, uma tradução para o português, faltando, porém, concluir a colocação de notas explicativas, sem as quais o texto se torna quase impossível de ser lido.

⁵⁴ Cf. R. Prentice. "The 'De primo principio' of John Duns Scotus as a Thirteenth Century 'Prosligion'". *Antonianum* 39 (1964), pp. 77-109.

⁵⁵ Cf. Vaticana I, pp. 161^a-164^a.

nos, defendem, porém, que Scotus é, de fato, o autor, embora admitam que a disposição das diversas partes em um único texto não se deva atribuir a ele, como também a ele não se deve atribuir o nome dado à obra. Dizem esses especialistas que, nela, Scotus está sendo fiel ao que afirmou, em outros lugares, a respeito do modo de demonstração, que pode ser tanto por um argumento *quia* (a partir dos efeitos) como por um argumento *propter quid* (pela evidência da causa). Ora, nas demais obras, a argumentação de Scotus a respeito da existência de Deus foi sempre uma argumentação *quia*, como ele deixou bem claro. Nos *Theoremata*, porém, ele está tratando de provas *propter quid*, na perspectiva dos *Segundos analíticos* de Aristóteles, e, a essa luz, mostra então que não se pode provar a existência de Deus, através de uma argumentação categórico-dedutiva. Não sem razão, como observam os editores, uma nota marginal, em um dos manuscritos, diz tratar-se de “coisas que não se deixam provar demonstrativamente a respeito de Deus, por meio de argumentos meramente racionais, e enquanto ele é a causa de outros seres”⁵⁶.

G. *Collationes*:

Estão ainda sem edição crítica. Três delas são inéditas. Há 8 manuscritos. A palavra “*collatio*” (“colação”) possui sentidos diversos na terminologia medieval. Em Santo Tomás, como observa P. Mandonnet, indica pequenos discursos ou conferências⁵⁷. Em São Boaventura, são longas seqüências de sermões acadêmicos, do mais alto nível teológico. Em Duns Scotus, são pequenos tratados, redigidos em Oxford e em Paris. Até hoje, esses manuscritos foram pouco estudados, embora fossem de importância para Scotus, que a eles se referiu diversas vezes na revisão da *Ordinatio*⁵⁸.

H. *Outras disputas*:

Os editores da *Opera omnia* indicam manuscritos, nos quais se encontram textos das disputas que Scotus manteve com colegas. Seriam elas: com seu confrade frei Egidio de Ligny, por ocasião de sua promoção; com frei Filipe de Bridlington, nas *Vésperas* de promoção; com o dominicano Guilherme Pedro Godino, sobre o princípio de individuação⁵⁹.

⁵⁶ “Quae non possunt probari demonstrative de Deo ex naturalibus et ut est causa aliorum” (St. Bonaventure II, p. 580).

⁵⁷ Cf. Vaticana I, p. 151^a; J. Hamesse. “‘Collatio’ et ‘reportatio’: deux vocables spécifiques de la vie intellectuelle au moyen âge”. In: O. Weijers (ed.). *Terminologie de la vie intellectuelle au moyen âge*. Turnhout: Brepols, 1988, pp. 78-87.

⁵⁸ Cf. S. Dumont, 1966, p. 69; Th. Williams, 2003, p. 10.

⁵⁹ Cf. Vaticana I, p. 150^a. Os manuscritos apontados encontram-se, respectivamente, em Valência, Worcester e Erfurt. A disputa com Godino foi publicada por C. Stroick. “Eine Pariser Disputation vom Jahre 1306. Die Verteidigung des thomistischen Individuationsprinzips gegen Johannes Duns Scotus durch Guillelmus Petri de Godino O. P.”. In: W. P. Eckert (ed.). *Thomas von Aquino: Interpretation und Rezeption*. Mainz: Grünewald, 1974, pp. 559-608.

Referências bibliográficas

- Abate, G. M. "La tomba del ven. Giovanni Duns Scoto, O. M., nella chiesa di San Francesco a Colonia. Nota e documenti". *Miscellanea Francescana* 45 (1945), pp. 29-79.
- Aubert, R. "Jean Duns Scot [min. † 1308]". *Dictionnaire d'Histoire et de Géographie Ecclésiastiques*, t. XXVI, Paris, 1997, col. 1489-1491.
- Balic, C. *Les commentaires de Jean Duns Scot sur les quatre livres des sentences*. Louvain: Bibliothèque de la Revue d'Histoire Ecclésiastique, 1927.
- "Henricus de Harcley et Ioannes Duns Scotus". *Mélanges offerts à E. Gilson*. Paris/Toronto, 1954, pp. 95-121.
- "The Life and Works of John Duns Scotus". In: J. K. Rian and B. Bonansea (org.). *John Duns Scotus 1265-1308*. Washington: The Catholic University of America, 1965, pp. 1-27.
- Brampton, C. K. "Duns Scotus at Oxford 1288-1301". *Franciscan Studies* 24 (1964), pp. 5-20.
- Callebaut, A. "Le bx. Jean Duns Scot étudiant à Paris vers 1293-1296". *AFH* 17 (1924), pp. 3-12.
- "Le bx. Jean Duns Scot: bachelier des Sentences à Paris en 1302-1303". *La France Franciscaine* 9 (1926), pp. 293-317.
- "La maîtrise du bx. Jean Duns Scot en 1305 et son départ de Paris en 1307 durant la préparation du procès contre les templiers". *AFH* 21 (1928/1), pp. 206-239.
- "Encore sur la maîtrise du bx. Jean Duns Scot et son départ de Paris en 1307". *AFH* 21 (1928/2), pp. 418-419.
- "Le bx. Jean Duns Scot à Cambridge vers 1297-1300". *AFH* 21 (1928/3), pp. 608-611.
- "Le séjour du bx. Jean Duns Scot à Paris. Son milieu universitaire". *La France Franciscaine* 12 (1929), pp. 353-373.
- "À propos du bx. Jean Duns Scot de Littledean". *AFH* 24 (1931), pp. 305-329.
- Courtenay, W. J. "Scotus at Paris". L. Sileo (org.). *Methodologica ad mentem Joannis Duns Scoti*. Roma: Ed. Antonianum, vol. I, 1995, pp. 149-163.
- Chronica XXIV Generalium Ordinis Minorum* (Analecta Franciscana III). Quaracchi, 1897.
- Cross, R. *Duns Scotus*. Oxford/New York: OUP, 1999.
- Denifle, H. e Chatelain, A. (eds.). *Chartularium Universitatis Parisiensis*. Paris: Delalain, 1889-1897.
- Docherty, H. "The Brocki Mss. and Duns Scotus". *The Innes Review* 16 (1965), pp. 79-127.
- "The Brochi Forgeries". *De doctrina Ioannis Duns Scoti - Acta Congressus Internationalis Oxonii et Edimburgi 11-17 september 1966*. Roma: Commissio Scientifica, Vol. I, pp. 327-360.
- Dumont, S. D. "The Question on Individuation in Scotus's 'Quaestiones super Metaphysicam'". L. Sileo (org.). *Methodologica ad mentem Joannis Duns Scoti*. Roma: Ed. Antonianum, Vol. I, 1995, pp. 193-227.
- "William of Ware, Richard of Conington and the 'Collationes Oxonienses' of John Duns Scotus". Honnefelder, L.; Wood, R.; Dreyer, M. (eds.). *John Duns Scotus: Metaphysics and Ethics*. Leiden: Brill, 1996, pp. 59-85.
- Hechich, B. *De immaculata conceptione beatae Mariae Virginis secundum Thomam de Sutton O. P. et Robertum de Cowton O. F.M.* Roma, 1958.
- Ingham, M. B. *Scotus for dunces. An introduction to the Subtle Doctor*. St. Bonaventure: Franciscan Institute, 2003.

- Klibanski, R. *Commentarium de Eckardi magisterio* (Opera latina XIII). Leipzig, 1936, pp. XXX-XXXIII.
- Little, A. G. "Chronical notes on the life of Duns Scotus". *English Historical Review* 47 (1932), pp. 568-582.
- "Letter of Bonagrata, Minister General, to Edward I, King of England, A. D. 1282, with some Notes on Visitations of Provinces by Ministers General in the 13th Century". *A FH* 26 (1933), pp. 236-241.
- "Two Sermons of Fr. Raymundi Gaufredi, Minister General, preached at Oxford in 1291". *Collectanea Franciscana* 4 (1934), pp. 161-174.
- *Franciscan papers, lists and documents*. Manchester: MUP, 1943.
- Longpré, E. "Le bx. Jean Duns Scot: Pour le Sainte Siège et contre le gallicanisme (25-28 juin 1303)". *La France Franciscaine* 11 (1928), pp. 137-162.
- "L'ordination sacerdotale du bx. Jean Duns Scot: document du 17 mars 1291". *A FH* 22 (1929/1), pp. 54-62.
- "Phillipe de Bridlington et le bx. Duns Scot". *A FH* 22 (1929/2), pp. 587-588.
- "Nouveaux documents franciscains d'Ecosse". *A FH* 22 (1929/3), pp. 588-589.
- Noone, T. B. "Scotus's critique of the Thomistic theory of individuation and the dating of the 'Quaestiones in libros Metaphysicorum' VII, q. 13". L. Sileo (org.). *Methodologica ad mentem Joannis Duns Scoti*. Roma: Ed. Antonianum, Vol. I, 1995, pp. 391-406.
- Pelster, F. "Handschriftliches zu Scotus mit neuen Angaben über sein Leben". *Franziskanische Studien* 10 (1923), pp. 1-32.
- Pelzer, A. "Le premier livre des Reportata Parisiensia de Jean Duns Scot". *Annales de l'Institut Supérieur de Philosophie* 5 (1924), pp. 447-492.
- Pini, G. "Notabilia Scoti super Metaphysicam": Una testimonianza ritrovata dall'insegnamento di Duns Scotus sulla 'Metafisica'. *A FH* 89 (1996), pp. 137-180.
- "Duns Scotus' Commentary on the Topics: new light in his philosophical teaching". *AHDLMA* 66 (1999), pp. 225-243.
- Richter, W. *Studien zum litterarischen Werk von Johannes Duns Scotus*. München: Bayerische Akademie der Wissenschaften, 1988.
- Saint-Maurice, B. *João Duns Scot, doutor dos tempos novos*. (Trad. Luis L. Ferreira). Petrópolis: Vozes, 1947.
- Sondag, G. *Duns Scot: la théologie comme science pratique*. Paris: Vrin, 1996, pp. 7-23.
- Williams, Thomas. "The life and the works of John Duns the Scot". Id. (ed.). *The Cambridge Companion to Duns Scotus*. Cambridge: CUP, 2003, pp.1-14.
- Wilson, G. A. "The presence of Henry of Ghent in Scotus's 'Quaestiones super libros metaphysicorum'". Honnefelder, L.; Wood, R.; Dreyer, M. (eds.). *John Duns Scotus: Metaphysics and Ethics*. Leiden: Brill, 1996, pp. 107-124.
- Wolter, A. B. "Reflections on the life and works of Scotus". *American Catholic Philosophical Quarterly* 57 (1993), pp. 1-36.
- "Duns Scotus at Oxford". L. Sileo (org.). *Methodologica ad mentem Joannis Duns Scoti*. Roma: Ed. Antonianum, Vol. I, 1995, pp. 183-192.
- "Reflections about Scotus early works". Honnefelder, L.; Wood, R.; Dreyer, M. (eds.). *John Duns Scotus: Metaphysics and Ethics*. Leiden: Brill, 1996, pp. 37-57.
- Zavalloni, R. *Giovanni Duns Scotus - Maestro di vita e pensiero*. Bologna: Ed. Francescane, 1992.

ABSTRACT

Both the life and the works of John Duns Scotus (1266-1308) represent a problem for researchers due to the poverty of documental sources for the first purpose and to the bad shape of the manuscripts for the second aim. In this essay, it is going to be presented what critical historical studies achieved in the last century about Scotus's biography, thanks to researches in archives and to the careful work of the critical editions.