

# Las formas primarias del conocimiento del orden social

## Sacralización y desencantamiento Vol 3.

Autor:

Muleras, Edna Analía

Tutor:

Marín, Juan Carlos

2005

Tesis presentada con el fin de cumplimentar con los requisitos finales para la obtención del título Doctor de la Universidad de Buenos Aires en Ciencias de la Educación.

Posgrado

**CAPITULO IV  
ESTRATEGIA METODOLÓGICA DE APROXIMACIÓN AL OBJETO DE  
ESTUDIO**

TESIS 12-7-8/3  
FACULTAD de FILOSOFIA Y LETRAS  
Nº 823.280 MESA  
27 DIC 2005 DE  
Agr. ENTRADAS

Jean Piaget nos advierte con maestría que no es posible efectuar la toma de conocimiento de un objeto dado, sin proceder a una simultánea toma de conciencia de las acciones y operaciones que el sujeto de conocimiento desempeña para asimilarlo.

Toma de conciencia o reconstrucción conceptual de lo realizado por el sujeto, que siempre desemboca- finalmente - en la reconceptualización del objeto de estudio comprometido.

En este capítulo afrontamos la compleja tarea de reconstruir, y relatar con mínima claridad, cuáles fueron, y por qué razones teórico conceptuales se tomaron, las diversas decisiones metodológicas involucradas en el transcurso de un largo proceso de investigación, iniciado a comienzos de la década del noventa, y que desde nuestra perspectiva, continúa todavía hoy día – casi quince años después - en el proceso de escritura de esta tesis, en la medida en que el ordenamiento y la exposición de lo realizado obliga necesariamente al investigador a reconceptualizar en una nueva escala de integración, las acciones emprendidas en cada momento del proceso investigativo, las razones por las cuales fueron llevadas a cabo, y sus resultados en términos de conocimiento original sobre el objeto de estudio.

Consideramos entonces necesario comenzar por reinstalar, sintéticamente, lo ya planteado en la Introducción, pues solamente es posible describir y justificar teóricamente las decisiones metodológicas tomadas en las distintas etapas de la investigación, vinculándolas directamente al objeto, a los interrogantes, y a los objetivos de conocimiento en los que ellas se fundan.

UNIVERSIDAD DE BUENOS AIRES  
FACULTAD DE FILOSOFÍA Y LETRAS  
Dirección de Publicaciones

## **1. El universo de análisis: el objeto de conocimiento .**

En la Introducción señalamos que el propósito general fundante de nuestra empresa investigativa es efectuar un estudio de base, de carácter exploratorio, que permita avanzar a nivel empírico experimental en la captación y registro de la **sociogénesis de los estadios primarios, embrionarios, iniciales del largo proceso histórico de toma de conocimiento del origen y carácter humano del orden social, por parte de los agrupamientos sociales.** Más en particular, procuramos focalizar la especificidad estructural de la dimensión sociogenética del conocimiento, en su articulación funcional objetiva con la dimensión psicogénética, analizando los modos concretos en que se expresa su interrelación.

En el marco de este propósito general, definimos, como objeto de investigación, **los procesos que inciden en la configuración de los modos sacralizados del conocimiento, así como aquellos que contribuyen al avance progresivo del proceso de toma de conocimiento racional y secular del orden social.**

Es decir, abordamos nuestro objeto de nuestro estudio en un doble sentido:

**\*en primer lugar, en términos de la caracterización o descripción de la formas asumidas por la concepción sacralizada del mundo, en sus distintos grados de desenvolvimiento e integración con una concepción secularizada y racional, propios de las etapas sucesivas del proceso evolutivo de toma de conocimiento del carácter humano del orden social, en las diversas fracciones de la clase obrera metropolitana.**

**\* en segundo lugar, en términos de la identificación de algunos de los procesos, relaciones y factores sociales que propician o dificultan el proceso evolutivo de toma de conocimiento del carácter y origen humano del orden social , en estas fracciones sociales.**

En la medida en que referimos a las diferentes formas que asume el conocimiento de un agrupamiento social en los estadios iniciales de construcción de su concepción del mundo, es una manera de hacer referencia a grados o intensidades heterogéneas de sacralización reflexiva, **los procesos que inciden en el incremento o decrecimiento de la intensidad de realismo propio de los modos sacralizados del conocimiento**, se constituyen en objeto de investigación.

Es decir, no solamente nos proponemos abordar las diversas formas asumidas por la concepción sacralizada del mundo, con heterogéneos grados de intensidad, en un universo concreto de estudio; sino que el corazón de nuestra tarea de investigación se orienta desde el inicio a dilucidar **qué tipo de procesos y relaciones sociales específicas se hacen presentes y favorecen la configuración y consolidación de formas epistémicas sacralizadas y cuáles contribuyen a su gradual desaparición**.

## **2. La selección del universo de registro empírico concreto**

Como señalamos en la Introducción y el capítulo 1, el universo conformado por los trabajadores devotos de San Cayetano se ofrece como un escenario pertinente, adecuado y por demás sugerente, para desarrollar un **estudio de carácter exploratorio** en el cual **observar, captar y registrar empíricamente las diversas manifestaciones concretas asumidas por las etapas primarias del conocimiento del orden social en el plano de la acción y la reflexión, de un determinado agrupamiento social**.

El proceso de San Cayetano, nos permite aproximarnos a la captación del desenvolvimiento de los modos primarios de conocimiento del orden social, en una específica identidad de clase: la de las diversas fracciones trabajadoras del mercado laboral más importante de Argentina - el Área Metropolitana de Buenos Aires.

No se trata de realizar generalizaciones o verificaciones empíricas de nuestras hipótesis respecto a la identidad epistémica y la concepción del mundo del conjunto de la clase obrera, sino, de efectuar **un estudio exploratorio que permitiera formular con rigor, en**

**base a la identificación de observables empíricos en terreno, hipótesis relevantes sobre el modo en que concretamente se articulan los procesos y factores sociogenéticos y psicogenéticos de las distintas etapas del proceso de toma de conocimiento del orden social asumidas por algunas fracciones de la clase trabajadora de nuestro país.**

El presupuesto inicial respecto a la identidad social de los devotos del Santo del Trabajo - su pertenencia a distintas fracciones de la clase trabajadora - como hipótesis de trabajo, exigía corroboración empírica rigurosa<sup>367</sup>, y en los primeros años de la investigación nos dedicamos a determinar con precisión el carácter social de los participantes del proceso.<sup>368</sup> El procesamiento analítico de los primeros relevamientos en terreno nos permitió luego confirmar la pertenencia social de los participantes del proceso del santuario de Liniers a diversas fracciones de la clase obrera metropolitana.

Este presupuesto inicial entonces, se confirma luego como una razón de peso para seleccionar **metodológicamente como universo de registro empírico, a los trabajadores devotos del San Cayetano**, que concurren a la parroquia el 7 de agosto, o los día 7 de cada mes, a renovar su promesa de fe. El proceso de Liniers se constituye así en un “territorio” apropiado para la captación de nuestro **universo de análisis: las diversas fracciones de trabajadores del Area Metropolitana de Buenos Aires que expresan en sus reflexiones y en su comportamiento, una concepción sacralizada del orden social, sea de carácter predominantemente mágico o sea de carácter predominantemente religiosa.**<sup>369</sup>

---

<sup>367</sup> Sobre todo teniendo en cuenta los prejuicios que al respecto circulaban: los medios eclesiásticos haciendo referencia a una composición pluriclasista, con importante presencia de sectores medios, y al mismo tiempo enfatizando la adscripción popular, realimentando su imagen deseada de una iglesia de la totalidad; la prensa acentuando fundamentalmente la participación de los excluidos, los sumidos en la pobreza extrema, los desocupados, etc. Desarrollamos la cuestión de la composición social de los asistentes en el capítulo I.

<sup>368</sup> Desarrollado en el capítulo I.

<sup>369</sup> Por supuesto, en el mundo académico identificado con la tradición de Marx, surgieron en los albores de la investigación, voces que objetaban la pertinencia de la elección de este tipo de proceso religioso – tan lejos de cualquier intento de revolución política caro a los sentimientos y valores del progresismo intelectual - para estudiar la problemática de la conciencia de clase; así como nuestra identificación obrera del carácter de clase de los asistentes. Algunas de ellas, postulaban que la clase obrera se reduce a los trabajadores de la producción industrial de bienes, excluyendo de este modo a todos aquellos individuos, que por no disponer de capital, necesitan vender o auto explotar su propia fuerza de trabajo para asegurar sus condiciones de reproducción simple. Otras voces aducían que abordar la problemática de la conciencia de clase a través del estudio de sectores sociales cuya forma de conciencia es predominantemente religiosa, era prácticamente un contrasentido. Estaban muy lejos de comprender que el estudio de los procesos de formación de la conciencia de clase, de la clase para sí, como estadio complejo de construcción de conocimiento de las relaciones

También otras razones inciden en la decisión metodológica de captar empíricamente nuestro objeto de conocimiento a través de este universo particular: el proceso de San Cayetano es un fenómeno social recurrente en Argentina, desde hace no menos de treinta años<sup>370</sup>, con un ritmo en dos escalas temporales - anual y mensual.

Como ya señalamos en la introducción, probablemente, fuera de los espectáculos de fútbol, no haya otro proceso social con semejante capacidad de convocatoria histórica, masiva y reiterada, de la clase obrera metropolitana. Según nuestro conteo del año 1993<sup>371</sup>, se trata aproximadamente de 70.000 personas que el día 7 de agosto, participan de la celebración del día de San Cayetano, en el santuario homónimo del barrio de Liniers de la Capital Federal. La gran mayoría de creyentes participa en forma reiterada e ininterrumpida.

Evaluamos que la historicidad, magnitud y recurrencia del proceso, con sus ritmos anual y mensual, lo tornan relevante a la hora de identificar modos sustantivos de expresión de la cultura epistémica operante en buena parte de la clase obrera en Argentina. Consideramos que en particular, nos posibilitaba observar y registrar empíricamente, cada 7 de agosto, o el día 7 de cada mes de cada año, **in situ, en acción**, la cultura del *realismo mágico y religioso*, con su heterogénea intensidad de manifestación en diversas fracciones de la clase obrera metropolitana.

En síntesis, tal cual puntualizamos en la introducción, cinco atributos principales hacen de este proceso social el universo de registro, el escenario empírico adecuado a la captación de los primeros estadios de la concepción del orden social, de la identidad epistémica de diversas fracciones de trabajadores:

**1)La escala del proceso: se trata de un proceso masivo, de una magnitud de envergadura.**

---

sociales que caracterizan un orden social, depende sobremanera del conocimiento riguroso de la sociogénesis constitutiva de sus primeras etapas.

<sup>370</sup> Aparece con estas características organizativas, en el registro periodístico del diario Clarín desde fines de la década del sesenta. También es consignada esta fecha por fuentes parroquiales.

<sup>371</sup> Desarrollado en el capítulo I.

**2) Se trata de un proceso social recurrente, en dos escalas temporales, con un ritmo anual y mensual.<sup>372</sup>**

**3) Se trata de un proceso histórico cultural, de una antigüedad considerable.**

Si la masividad, la recurrencia y la historicidad del proceso en el Area Metropolitana hacen de éste un objeto de alto interés para el investigador, los tres atributos señalados, son causa necesaria pero no suficiente para la pertinencia de su selección. Los dos atributos restantes, detallados al inicio de este punto, son los que centralmente permiten definirla:

**4) la puesta en acción, en el proceso del santuario de Liniers, de la concepción sacralizada del mundo, en su expresión mágica y religiosa**

**5) la pertenencia social de los participantes del proceso a diversas fracciones de la clase obrera metropolitana**

---

<sup>372</sup> No podemos dejar señalar que la alta recurrencia y frecuencia del proceso , ofrece ventajas económico-metodológicas para el trabajo en terreno, en situaciones donde escasean los recursos materiales. Básicamente posibilita volver a campo una y otra vez para poner a prueba y perfeccionar los instrumentos y herramientas de registro empírico, en función de las distintas etapas de avance del proceso de investigación.

### **3. Diseño de la investigación**

#### **3. a) Una investigación de base, de carácter exploratorio**

Jahoda, Deutch y Cooke señalan que *“en cualquier área de la ciencia en la cual se han llevado a cabo numerosas investigaciones o en la cual la teoría está bien desarrollada, la formulación de problemas para investigación presenta pocas dificultades. Las implicaciones de las investigaciones previas o las hipótesis surgidas de la teoría sugieren problemas que son fácilmente formulables. La juventud relativa de la ciencia social y la escasez de investigaciones en su campo pueden hacer inevitable, sin embargo, que gran parte de la investigación social sea por un tiempo, de carácter pionero. Existen pocos caminos bien abiertos para que los siga el investigador social, la teoría es a menudo o demasiado general o demasiado específica para proporcionar una guía clara para la investigación empírica.*

*En esta circunstancia se hace necesaria la investigación exploratoria para obtener la experiencia que será útil en la formulación de hipótesis relevantes para investigaciones ulteriores....Para proceder inteligentemente, el planeamiento de la investigación social a largo plazo debe tener como base mínima algunas hipótesis o teorías sistemáticas; algún conocimiento de la posibilidad de llevar a la práctica los diferentes tipos de investigación y cierta conciencia de las urgencias sociales. Esta información que es crítica para el establecimiento de prioridades para la investigación, es inalcanzable en un área desconocida.”<sup>373</sup>*

El estudio presentado en estas páginas, se asume como una investigación de base de **carácter exploratorio**, en la medida en que compromete la etapa inicial de un proceso de investigación continua, que procura, como afirmamos en la Introducción, **focalizar un nuevo campo o línea de trabajo: el que toma como objeto de estudio el proceso objetivo de interacción estructurante entre la psicogénesis y sociogénesis del conocimiento humano.**

---

<sup>373</sup> Jahoda, Deutch y Cooke, “Research Methods in Social Relations”, capítulo 3, Dryden Press, Nueva York, 1958.



Este nuevo campo, por supuesto dispone de numeroso antecedes teórico-conceptuales – con metas semejantes pero con enfoques conceptuales y metodológicos heterogéneos - centralmente formulados en la teoría social de Piaget y Marx.. Sin embargo, a nivel empírico experimental, como todo ámbito pionero, carece de suficientes antecedentes investigativos.<sup>374</sup>

Esto por varias razones.

En primer lugar, si bien la determinación de iniciar la investigación goza de un amplio fundamento teórico y epistemológico, el objeto de investigación no goza de una acumulación previa que pueda considerarse como un antecedente pertinente de manera directa, la cual opere como base para una investigación más trascendente a una exploración inicial.

En segundo lugar, la construcción del "objeto de investigación" está sobredeterminada y subordinada al desenvolvimiento de lograr una capacidad descriptiva de un conjunto de dimensiones (variables) presentes en el universo de análisis, con relación a lo que se constituye como nuestro campo temático y problemático de investigación. Nuestra investigación entonces se orienta, fundamentalmente, en una primer etapa, a **la localización e identificación de observables empíricos referentes a nuestro problema de conocimiento.**

En otras palabras, el objetivo de la investigación exploratoria es identificar y definir con rigor un conjunto de problemas centrales, en relación a las determinaciones que originaron la investigación, de modo de **crear las precondiciones de avanzar hacia la construcción de hipótesis de carácter explicativo** acerca de muchos de los procesos psicosociales fundados en el ejercicio de una forma dominante del conocimiento vinculado a las formas más precarias del realismo.

Es decir , nuestra investigación se propone como meta **la formulación de hipótesis, tanto a nivel descriptivo como explicativo del objeto de estudio**, así como la

---

<sup>374</sup> Con la única excepción tal vez, de las investigaciones de Norbert Elfas, que asumen intereses similares.

### **generación de conceptos sociológicos de base inherentes a los problemas de conocimiento involucrados.**

En tercer lugar, nuestra investigación se plantea como una investigación de base de carácter exploratorio realizada en **condiciones experimentales**. Es decir, la identificación de observables empíricos que permitan determinar el conjunto de dimensiones involucradas en nuestro problema de conocimiento, procede a través de la observación y registro de las acciones que se desencadenan en nuestro universo empírico, a partir de la instalación de un conjunto de estímulos previamente establecidos a nivel experimental. Fundamentalmente estos estímulos son planteados como interrogantes a un conjunto de preguntas abiertas y precodificadas implementadas en entrevistas estructuradas implementadas en terreno a los integrantes del universo de registro.

En suma, consideramos que es necesario avanzar a nivel de la investigación empírica, para avanzar en la **reformulación conceptual** del conocimiento teórico pertinente disponible hasta el momento, el cual es muy amplio y de carácter general.

### **3.b) La construcción de fuentes primarias: la lógica de investigación y las técnicas de relevamiento empírico empleadas**

Dados nuestros objetivos de conocimiento, el desafío cognitivo planteado por ellos es poder acotar el universo de estudio [ver su definición conceptual en la Introducción y puntos 1 y 2 de este capítulo IV] a nivel del universo de registro empírico.

Al comienzo de la investigación, como en toda etapa inicial de un proceso, el universo de los participantes del proceso San Cayetano, como universo de registro empírico seleccionado, era una incógnita a develar, en los atributos concretos que hacen a su identidad social de clase, como los referentes a su identidad epistémico/ cultural, pues en el año 1992 no existían estudios antecedentes sobre la cuestión. De lo que sí disponíamos en ese entonces, era de un numeroso y sugerente conjunto de presupuestos e hipótesis al respecto, aportado por la teoría social, psicológica y epistémica [desarrollado en el capítulo III] sobre las dimensiones

conceptuales comprometidas en la concepción sacralizada del mundo, así como también un caudal significativo de hipótesis y presupuestos sobre las dimensiones sociales, psicológicas y epistémicas, estructurantes de este tipo de concepción.

Decidimos abordar nuestro universo de registro, con una estrategia metodológica que nos permitiera describir en primer lugar, el perfil objetivo de la concepción del mundo que caracteriza la totalidad del universo de registro, con toda su heterogeneidad, y en segundo lugar, identificar algunos de los procesos sociales con que el tipo de concepción del mundo se corresponde, seleccionando para ello algunas dimensiones y variables del objeto de estudio que la teoría social nos sugería como relevantes para afrontar nuestros problemas de conocimiento.<sup>375</sup>

A tales fines, operamos con la combinación de modos y estrategias metodológicas propias de lo que tradicionalmente se conceptualiza como una lógica de investigación hipotético deductiva y una lógica de análisis inductivo<sup>376</sup>.

La lógica de carácter hipotético deductivo, se hace presente, fundamentalmente, en la táctica implementada en el diseño de la construcción de las fuentes primarias de información, es decir, en el diseño de los instrumentos de relevamientos en terreno.

Si bien nunca nos propusimos realizar un enfoque **verificativo** de hipótesis, **generalizable** a un universo extenso de población – como por ejemplo la clase obrera metropolitana - procedimos, de todos modos, **con una lógica hipotético-deductiva, fundamentada en la necesidad de poner a prueba, en un universo de registro extenso, como el de los participantes del proceso del santuario de San Cayetano, un conjunto de presupuestos hipotéticos generales, descriptivos y explicativos, provenientes del marco teórico conceptual adoptado**, referidos tanto a la descripción de las formas en que la concepción sacralizada del mundo, con sus grados heterogéneos de desenvolvimiento, se

---

<sup>375</sup> Las dimensiones, variables e indicadores seleccionados para abordar operacionalmente el objeto de estudio se desarrollan en el punto 5.

<sup>376</sup> Sobre los atributos que distinguen una y otra lógica, puede verse, entre otros, de Sirvent, M. T., “El proceso de investigación”, Segunda Edición Revisada, Facultad de Filosofía y Letras, Buenos Aires, 2004.

expresa en las acciones y conceptualizaciones del universo de registro específico; como a algunos de los procesos, relaciones y factores sociales que dan cuenta de su origen y reproducción.

Obviamente, **la reformulación conceptual de los observables y presupuestos hipotéticos iniciales**, a partir del avance en el procesamiento analítico de los resultados preliminares del registro empírico efectuado en terreno, **procede de una lógica analítica de carácter inductivo**. Esta reformulación nos permitió volver a campo, en otras varias oportunidades, a efectuar nuevos relevamientos, ajustando el diseño de los instrumentos de registro implementados.

El procedimiento empírico básico inherente a todo relevamiento en terreno es la **observación de los hechos** que suceden en campo. Su resultante, un dato o conjuntos de datos, que en términos proposicionales expresa algunos rasgos del resultado de la acción de observar.<sup>377</sup>

En la medida que los hechos a observar en esta investigación, forman parte de un proceso recurrente, en el transcurso de más de una década – desde el año 1991 a la actualidad – pudimos realizar año a año, observaciones de las acciones exteriorizadas, realizadas por los protagonistas en terreno, cada 7 de agosto, y los días 7 de cada mes, tanto en las calles adyacentes a la parroquia, pues el escenario del proceso compromete varias cuadras alrededor del santuario, como en el interior del santuario, donde se materializa el vínculo con el santo. De este modo obtuvimos un panorama más concreto del despliegue del proceso, en extensión geográfica, en temporalidad, en la diversidad institucional comprometida en la organización de la celebración; así como la posibilidad de registrar observacionalmente los acontecimientos principales que involucra especialmente la jornada del 7 de agosto; el conjunto de actores que además de los protagonistas devotos de San Cayetano también constituyen el proceso; las acciones principales realizadas al interior del santuario, etc. Parte del resultado de esta observación fue registrado fotográficamente y gráficamente, mediante croquis y planos de la parroquia y sus adyacencias.

---

<sup>377</sup> Ver de Bunge, M., “La investigación científica”, capítulo 12 Observación.

Obviamente, lo captado por observación directa – los hechos directamente observables - es una pequeña fracción de los hechos comprometidos en el objeto de investigación. Se constituyen en la punta del iceberg, de hechos inobservables, ocultos tras la superficie de la experiencia inmediata. Como nos advierte Bunge: *“la porción sumergida de los hechos tiene que ponerse hipotéticamente y, para poder contrastar, tales hipótesis, hay que añadirles relaciones determinadas entre lo observado y lo inobservado, relaciones por las cuales lo observado puede considerarse como evidencia a favor o en contra de lo hipotético no visto, de modo que lo no visto puede explicar lo que vemos. Esas relaciones están representadas por las hipótesis y las teorías. No podemos evitarlas si queremos acercarnos más a los hechos; nuestra única preocupación tiene que ser el evitar hipótesis infundadas e incontrastables (cfr. cap. 5). En la ciencia factual la teoría y la experiencia se interpenetran, no están separadas, y sólo la teoría puede llevarnos más allá de las apariencias, hacia el núcleo de la realidad”*<sup>378</sup>

De modo tal que la observación directa de procesos sociales, resulta una primera aproximación empírica, pero insuficiente como técnica de registro y debe ser complementada con otros instrumentos que permitan relevar los hechos indirectamente observables. En particular, los que refieren a los factores que objetivamente explican las acciones exteriorizadas más directamente observables, así como las acciones interiorizadas de los sujetos, es decir las vinculadas al plano de su reflexión y conceptualizaciones, sus creencias, expectativas y sentimientos. Con tal propósito, la técnica de relevamiento empírico que elegimos como principal instrumento de registro con la cual poder construir nuestras fuentes primarias de datos, es **un modelo de encuesta o entrevista estandarizada** en un cuestionario predeterminado, aplicable a una **muestra de los participantes** del proceso.<sup>379</sup>

Como señala Mayntz<sup>380</sup>, la encuesta – la más utilizada de las técnicas científico-sociales - permite la averiguación de hechos objetivos y subjetivos verbalizados, a través de la

---

<sup>378</sup> Op. cit., p.723.

<sup>379</sup> Abordamos la cuestión del diseño operacional del instrumento en el punto 4.

<sup>380</sup> Ver el texto de Mayntz “Introducción a los métodos de la sociología empírica”.

formulación tanto de “preguntas de hechos”, referidas a hechos comprobables (como por ejemplo si un sujeto es o no propietario, la composición de su grupo familiar, la edad, etc.); como de preguntas sobre hechos que requieren una toma de posición subjetiva - opiniones, apreciación de hechos objetivos, actitudes, deseos, sentimientos, expectativas, motivos y normas de comportamiento – genéricamente denominadas “preguntas de opinión”. Obviamente la línea divisoria entre ambas no es tajante, y depende de la capacidad analítica del investigador, identificar el hecho objetivo tras las apreciaciones subjetivas con la ayuda proporcionada por las herramientas que la teoría social y psicológica disponen al respecto.

Como en el modelo de la situación experimental, cada pregunta de la encuesta o entrevista estandarizada opera como una variable introducida controladamente por el investigador para analizar sus efectos en el plano de la acción de los entrevistados. Esta pregunta se constituye en un estímulo para la acción del entrevistado, la cual es una acción de tipo verbal, cuyo contenido varía de entrevistado a entrevistado. Sin embargo, la entrevista permite identificar el grado de heterogeneidad o variación en el plano de la acción: ella nunca tiene un margen cuantitativo tan amplio equivalente a la cantidad de entrevistados cuando se trata de un universo extenso, siempre es menor. Los individuos, se agrupan según el tipo de respuesta - la acción - que ofrecen ante el mismo estímulo.

La averiguación de datos de colectivos extensos frecuentemente sólo resulta posible a través de la implementación de una encuesta por muestreo. Otro procedimiento directo de averiguación de datos supondría costos muy elevados en tiempo y dinero, o podría fracasar ante dificultades técnico-prácticas. También es empleada como sustitutivo de la observación de fenómenos pretéritos o de otros que se desarrollan en situaciones inaccesibles para el investigador.

Como contrapartida, la validez de los resultados de una encuesta **—que son exclusivamente indicadores de los hechos objetivos que interesan realmente—** se ve afectada inevitablemente por los **límites impuestos por la verbalización** en la que se basa esta técnica. La respuesta ofrecida por el encuestado es una declaración verbal – una acción en el plano del “decir” - ante un estímulo propuesto por el investigador en el diseño del

cuestionario. El psicoanálisis y la psicología genética, nos advierten sobre los límites de la conciencia subjetiva para verbalizar creencias, sentimientos, motivaciones, etc. en la medida en que conceptualizar es una toma de conciencia sobre un hecho dado. De este modo el investigador se enfrenta con el problema de la validez de lo expresado en la entrevista por el encuestado.

Pero si se toman los dichos o respuestas a los estímulos planteados en la entrevista, analizándolos en grupos o clases de respuestas similares antes un mismo estímulo, se constituyen en indicadores de diversos tipos y grados de conocimiento o conciencia sobre el objeto planteado, así como también es posible la pesquisa de otros atributos y procesos con que estas respuestas se relacionan. En nuestra investigación concreta, la “mala memoria”, el “error”, el “desconocimiento” o la supuesta posible “falta de sinceridad” de una respuesta, se convierte en sí mismo en un indicador sugerente de nuestro objeto de estudio, orientado precisamente a captar los modos primarios del conocimiento que sobre algunos aspectos de su situación de vida tiene el universo de participantes del proceso de San Cayetano.

Somos concientes que la encuesta estandarizada aplicada en forma oral en terreno, en la que la formulación y orden de preguntas vienen dadas por el entrevistador, limita la espontaneidad del entrevistado y sólo se refiere a proposiciones escogidas por el investigador de antemano. Por otra parte la situación de entrevista o encuesta oral, es en sí misma una situación social que introduce inevitablemente factores de perturbación o deformación de las respuestas obtenidas.<sup>381</sup> Sin embargo, a pesar de estos inconvenientes, la entrevista estandarizada conserva la ventaja principal de garantizar la integridad y comparabilidad de las respuestas, así como la cuantificabilidad de los resultados, fundamentalmente vinculados a la comprobación de relaciones propias en el agrupamiento social seleccionado como universo de registro.

---

<sup>381</sup> Mayntz cita una numerosa bibliografía sobre los inconvenientes que acarrea la situación social de entrevista: H. Hymán, “Interviewing in Social Research”, Chicago, 1954; E. Noelle, “Umfragen in der Masengesellschaft” y R. L. Kahn y Ch. Channell, “The Dynamics of Interviewing”, Nueva York, 1957; Ch. F. Channel, M. Axelrod, “The respondent Reporters on the interview” en S. Lipset y J. Smelser “Sociology, The progress of a Decade”, Englewood Cliffee, New Jersey, 1961.

La encuesta aplicada al universo de participantes del proceso del santuario de San Cayetano, se estructuró con un conjunto de preguntas precodificadas, y un conjunto de preguntas abiertas, tanto referidas a preguntas de hechos como preguntas de opinión. Las preguntas abiertas, en general referidas a captar apreciaciones, sentimientos, creencias, normas, motivaciones y expectativas de los entrevistados, se orientaron a captar con mayor profundidad – aún dentro de los límites de la técnica de registro empleada - las significaciones y sentidos que los sujetos atribuyen a sus acciones y conceptualizaciones.<sup>382</sup> La captación empírica de la atribución subjetiva de sentido, complementa, el objetivo central de la investigación, que es el de dilucidar el sentido objetivo de acciones y conceptualizaciones, independientemente de la conciencia que sobre ellas tengan los individuos.

En síntesis, **la primera y principal vía de construcción de la fuente primaria de datos se realiza a través de la implementación de tres relevamientos en terreno, implementando un diseño de encuesta estandarizada que combina preguntas precodificadas y abiertas, aplicada a una muestra probabilística, intencional por cuotas, sistemática y bietápica de los participantes.**<sup>383</sup>

La combinación de alternativas de preguntas precodificadas y abiertas, permite un doble abordaje analítico. Las preguntas precodificadas, facilitan la comparación y cuantificación de los resultados registrados en un universo relativamente numeroso, aunque requieren de una acumulación de conocimiento previo indispensable para proporcionar al entrevistado alternativas de respuesta probables y significativas, desde un punto de vista analítico. Las preguntas abiertas – a codificar en una etapa de análisis posterior para poder proceder a su procesamiento estadístico– si bien son presentadas por el entrevistador en un orden determinado, no limitan las respuestas individuales a opciones preestablecidas, no sugieren ni proporcionan estructuras de réplicas, y brindan al interrogado la posibilidad de responder en sus propias palabras y dentro de su propio marco de referencia. En suma,

---

<sup>382</sup> Por otra parte, la precodificación de preguntas de una entrevista sólo es posible cuando hay un conocimiento acumulado en investigaciones precedentes, hecho que no es el característico de un estudio exploratorio.

<sup>383</sup> Los criterios de selección muestral son descriptos en el próximo punto.



proporcionan al investigador un índice de los factores prominentes en el pensamiento de un individuo, acerca de un tema dado.

El procesamiento informático y analítico de los resultados del primer relevamiento, permitió la redefinición conceptual y puesta a punto de los instrumentos a aplicar en los posteriores. Obviamente lo que el registro empírico en terreno arroja como resultado en términos analíticos, obliga al investigador a la reformulación conceptual del instrumento aplicado. En el caso de los registros realizados en San Cayetano, los tres relevamientos efectuados, comparten un núcleo de dimensiones e indicadores relevadas que permiten realizar una análisis comparativo de los datos a lo largo de la década del noventa – un común denominador material clave de nuestro análisis - y un conjunto de preguntas específicas relevadas por única vez en cada oportunidad.

Los dos primeros relevamientos se realizaron en la primera mitad de la década del noventa, el 7 de agosto de 1992 y el 7 de agosto de 1994, involucrando a **324 y 117 entrevistados** respectivamente. El tercero se efectuó a fines de la década, en el año 2001, comprometiendo un total de **102 entrevistados**.

En el año 1993, se efectuó un **cuarto relevamiento consistente en el conteo del total de asistentes al santuario** durante las veinticuatro horas de la jornada del 7 de agosto. Este relevamiento permitió **establecer los factores de ponderación muestral**.<sup>384</sup>

La confección de la matriz de datos y el procesamiento informático de los relevamientos, se realizó a través del programa computacional **SPSS. (Scientific Programme of Social Statistics)**.

Por otra parte, implementamos **una segunda vía de construcción de nuestras fuentes primarias**, a través de la realización - complementaria de los relevamientos mencionados en el punto anterior - de un **conjunto de entrevistas abiertas**, aplicadas a un total de **veinte participantes, en los años 1992 y 2003**, realizadas a los fines de ampliar y

---

<sup>384</sup> Idem nota anterior.

profundizar la captación de los sentidos y significaciones atribuidos por los asistentes a su participación en el proceso del santuario de Liniers.

La entrevista no estructurada, a diferencia de la estandarizada, surge principalmente como resultado de la influencia de la entrevista psicoterapéutica.<sup>385</sup> En la misma, ni las preguntas del entrevistador, ni las respuestas del entrevistado están determinadas, posibilitando un estudio más intensivo de la significación personal de las actitudes y acciones sociales, que las entrevistas estandarizadas tipo sondeo. Su flexibilidad intrínseca, requiere por supuesto, de mayor capacidad y entrenamiento por parte del entrevistador, para obtener respuestas espontáneas (no forzadas), concretas y específicas (no difusas y generales) así como autoreveladoras (más que superficiales).

La libertad otorgada al entrevistado, es la principal ventaja y desventaja de esta técnica, pues la flexibilidad comporta falta de comparabilidad de una entrevista a otra. **Es una técnica clave en una lógica analítica inductiva en la medida en que resulta una fuente inestimable de hipótesis, para posteriores verificaciones, en manos de un investigador capacitado.**

Las entrevistas no estructuradas, implementadas en el proceso de San Cayetano, tuvieron en cuenta la sugerencias propuestas por el método clínico<sup>386</sup> - utilizado por los psiquiatras como medio de diagnóstico - orientadas a captar motivaciones, creencias y sentimientos subyacentes de los entrevistados, pero acotándolos a las dimensiones e indicadores analíticos de interés, y de probada capacidad discriminatoria en el plano de la acción y reflexión de nuestro universo de registro, surgidos del análisis de los relevamientos estandarizados efectuados.

El método del examen clínico, en primer lugar permite conversar con el entrevistado sin perder nada de lo que surge espontáneamente en la conversación. En segundo lugar, posibilita conducirlo a las zonas “críticas” o “problemáticas” de interés del investigador, a partir de una guía o cédula de entrevista previamente confeccionada, la cual proporciona las

---

<sup>385</sup> Ver de Jahoda, Deutch y Cooke, ob. cit., cap. VI, Recolección de datos: cuestionarios y entrevistas.

<sup>386</sup> Piaget, J., en “La representación del mundo en el niño”, ob. cit., la introducción “Los problemas y los métodos”.

pautas centrales del diálogo que el entrevistador no puede perder de vista.<sup>387</sup> La virtud de este tipo de entrevista radica no tanto en obtener respuestas a interrogantes prefijados de antemano, sino en hacer hablar con libertad al entrevistado, permitiendo analizar si se plantea o no, y cómo se plantea, los problemas de interés del investigador. Es una fuente de documentación importante en la medida en que pueden surgir libremente las preguntas espontáneas del entrevistador, sin mediar sugerencia o estímulo alguno a partir de formulación de preguntas que llevan implícitas respuestas. Por ejemplo, si el investigador pregunta “¿quién hace el sol?”, queda claro que se concibe al sol debido a una actividad fabricante. Es bueno tomar las preguntas espontáneas de los individuos como punto de partida de la entrevista y plantearlas del mismo modo a los sujetos, para chequear si son preguntas propias del sujeto y si ese es el modo adecuado de formularlas.

La entrevista clínica se diferencia de los tests, en los cuales las preguntas son idénticas para todos los sujetos, propuestas siempre en las mismas condiciones a un número significativo de individuos para poder obtener información estadística de utilidad; y en los que las respuestas obtenidas se refieren a una escala que permite compararlas cuanti o cualitativamente. Los límites del test tienen que ver con la dificultad posterior para teorizar en la medida en que no profundizan la captación del contexto que localiza la “orientación del espíritu” del entrevistado. En tal sentido corre el peligro de falsear esta orientación.

Como desventaja del método clínico, se debe decir que necesariamente se restringe el número de casos. Por otra parte, la verbalización inherente a este tipo de instrumento limita la captación de algunos aspectos del problema, pues ciertos prenlaces y esquemas sincréticos no son formulables verbalmente. En particular, y a tener en cuenta especialmente por nosotros, debe decirse que en ciertos estadios egocéntricos no se explicita totalmente el pensamiento, por dar por supuesto que las respuestas son conocidas por todos, o bien por miedo a desilusionar al otro. De este modo gran parte del pensamiento queda implícito.

---

<sup>387</sup> Presentamos la guía utilizada en el punto 5.b) de este capítulo. Se puede ver un ejemplo clásico de cédula de entrevista clínica sugerente, utilizada en el estudio de T. Adorno “The Authoritarian Personality”, del año 1950.

Sin embargo, la principal virtud del examen clínico como herramienta de registro, es que participa, en parte, del diseño experimental clásico, pues permite al investigador plantear problemas, formular hipótesis, hacer variar las condiciones que entran en juego, y por último, comprobar hipótesis al contacto de las reacciones provocadas por la conversación. También participa de la observación pura, en el sentido de que el buen clínico, dirigiendo se deja dirigir y tiene en cuenta el conjunto del contexto mental del entrevistado. Capta la dirección, los síntomas (más que realidades) y el significado atribuido por el entrevistado (sentido mentado weberiano) a lo que hace o a lo que piensa, aunque éste no sea el sentido objetivo de la acción.

En la entrevista clínica, se intenta descubrir las tendencias y orientaciones espontáneas del espíritu individual, *“sin canalizarlas ni ponerles diques”*, es decir, evitando la sugestión directa e indirecta por parte del entrevistador, o la “fabulación” por parte del entrevistado. Para que sea realmente un medio fértil de registro, el entrevistador, fundamentalmente, debe saber observar a partir de una hipótesis de trabajo, dejar hablar al entrevistado, no agotar ni desviar nada, y al mismo tiempo saber buscar algo preciso, es decir, tener una hipótesis de trabajo, alguna teoría, que comprobar.

De todos modos, efectuar una entrevista clínica significativa para el análisis posterior requiere de un largo aprendizaje, a partir de la práctica: es difícil no hablar demasiado, no sugestionar, evitar las ideas preconcebidas o la incoherencia por ausencia de hipótesis directriz.

Por último, **como tercer vía de construcción de fuentes primarias de datos**, efectuamos **entrevistas con informantes clave, como los párrocos del santuario en 1992 y 2001**, con el objeto de registrar el sentido y la interpretación que institucionalmente la Iglesia Católica otorga a este proceso religioso.

En el año 1991, entrevistamos al entonces párroco de San Cayetano, Padre Rubén Frassia. El mismo deja la parroquia en el año 1992, cuando es designado Obispo de la diócesis de Bariloche, y luego de la diócesis de Lanús y Avellaneda. En esa oportunidad;

también entrevistamos a un diácono de la parroquia: el futuro sacerdote Alejandro. En el año 2001 entrevistamos al Padre Fernando Maletti, cura párroco del santuario desde el año 1992 a la fecha y vicepresidente de Caritas Argentina, la institución de beneficencia más importante de la Iglesia Católica. En el año 2001 es también designado Obispo de la diócesis de Bariloche.

### **3.c) Las fuentes secundarias**

#### Datos de la Encuesta Permanente de Hogares (INDEC)

A los fines de delimitar los sectores de la población del Area Metropolitana de la que provienen los asistentes a la concentración de San Cayetano, desde el punto de vista de los atributos sociodemográficos, socio ocupacionales, educativos y migratorios, de nuestro universo de estudio, cotejamos la información obtenida para dichos indicadores en los relevamientos efectuados en terreno, con la información que sobre los mismos atributos, y para el mismo período, dispone la **Encuesta Permanente de Hogares (EPH) del Instituto Nacional de Estadística y Censos (INDEC)**, para la caracterización de la población del Area Metropolitana en su conjunto.

Cabe aclarar que buena parte de los indicadores demográficos, ocupacionales, educativos y migratorios, comprometidos en nuestra encuesta, se diseñaron con las mismas definiciones operacionales adoptadas por la Encuesta Permanente de Hogares, con el propósito de caracterizar demográfica y socio económicamente la población del Area Metropolitana de Buenos Aires, a la que pertenecen las fracciones de trabajadores en estudio.

#### Datos de Gallup Argentina

Por otra parte, respecto a la identidad religiosa de la población argentina, utilizamos como fuente secundaria de datos el estudio de opinión efectuado por **Gallup Argentina, a pedido de la Universidad Católica Argentina (UCA)**, en el año 2001, en una muestra

representativa de la población argentina mayor de 14 años. También, con fines comparativos, utilizamos los resultados de un sondeo de similares características realizado en Uruguay por un equipo de investigación dirigido por el sociólogo Néstor Da Costa en la carrera de sociología de la Facultad de Ciencias Sociales de Montevideo, para el mismo período.

#### Información de la prensa escrita

En tercer lugar, realizamos un rastreo en la prensa escrita del país, desde la década del treinta hasta a la actualidad. Elegimos el **diario Clarín**, por ser el periódico de mayor tirada. Revisamos desde el año 1945 a la fecha, los periódicos de los días 6, 7 y 8 de agosto de cada año. Procuramos localizar históricamente a partir de qué momento la prensa registra y hace la crónica sistemática y regular del proceso de San Cayetano así como analizar el tipo de tratamiento y presentación periodística del proceso a la sociedad argentina.

#### **3.d) Análisis sincrónico y diacrónico**

La realización de distintos relevamientos empíricos efectuados a lo largo de la década del noventa, nos permite instalar una doble perspectiva analítica: una mirada sincrónica y una diacrónica del mismo proceso.

En primer lugar, la perspectiva sincrónica, nos permite analizar en sí mismas las tres puntualidades temporales del transcurso de la década del noventa en las que efectuamos el registro empírico de nuestro objeto en terreno, es decir, el universo de trabajadores devotos que participaron de la celebración del día de San Cayetano en el santuario de Liniers el 7 de agosto de 1992; el 7 de agosto de 1994; y la del 7 de octubre de 2001. También, con el mismo criterio abordamos las entrevistas no estructuradas, como las entrevistas a los informantes claves del principio y final de la década del noventa.

Cada uno de esos relevamientos empíricos son analizados en sí mismos, a los fines de identificar las diversas formas de expresión de la concepción sacralizada del mundo de los trabajadores devotos, así como algunas de las relaciones y procesos sociales con que los diversos grados de intensidad de sacralización se corresponden, en cada uno de los momentos temporales mencionados.

En segundo lugar, el hecho favorable de contar con registros efectuados con una diferencia temporal de casi diez años entre el primero y el último - además de haber sido éste último realizado dos meses antes de que estallara la crisis argentina de diciembre de 2001- nos posibilita instalar una perspectiva diacrónica de análisis de nuestro problema.

La investigación así planteada, aborda la cuestión de la transformación de la concepción sacralizada del mundo de los trabajadores devotos de San Cayetano, en función de la evolución de la identidad social de los mismos -fundamentalmente en el plano de su inserción socioproductiva y educativa - entre principios de la década del noventa y principios del nuevo milenio (1992/1994 - 2001).

La perspectiva diacrónica se afronta con el propósito central de desentrañar si las formas embrionarias, primarias, del conocimiento extienden su radio de acción, involucrando nuevas identidades, a partir de la creciente y progresiva fragilidad y vulnerabilidad de las condiciones reproductivas de las fracciones obreras de este territorio, en las últimas décadas del siglo veinte, puesta de manifiesto por la última crisis socioeconómica y política del 2001 .

#### **4. La captación muestral de los participantes**

##### **4.a) Criterios de captación muestral**

La muestra de los participantes aplicada en los relevamientos efectuados en terreno es **bietápica , no probabilística, e intencional por cuotas.**<sup>388</sup>

Se aplica una muestra no probabilística, en la medida en que por tratarse de un estudio exploratorio, desconocemos a priori el total del universo de devotos de San Cayetano que se hace presentes en la parroquia los días 7 de cada mes – y en particular el 7 de agosto día del santo - lo que impide que todos los participantes del proceso tengan una probabilidad conocida de quedar incluidos en la muestra.

En la medida que nuestro estudio se propone como objetivo principal obtener nociones valiosas que en última instancia puedan conducirnos a formular hipótesis verificables sobre la población muestreada, se emplea un método de muestreo sin probabilidad, en el cual la clave para la configuración de la muestra está constituida por los criterios conceptuales que el investigador considera teóricamente relevantes y pertinentes para seleccionar su muestra de entrevistados. Estos criterios permiten definir cuotas de entrevistados que cumplen con determinados requisitos estimados como significativos, para ser seleccionados en la muestra.

En el caso de nuestro estudio, se diseña una muestra de carácter intencional por cuotas de entrevistados que cumplen con los siguientes criterios principales:

- **Sexo:** entrevistar hombres y mujeres participantes del proceso del santuario
- **Edad:** que por su edad -14 años y más – estén en condiciones de integrar la población económicamente activa.
- **Temporalidad de la Jornada del día 7:** se cubren las veinticuatro horas de duración de la jornada, durante las cuales la parroquia de Liniers permanece abierta, y que

---

<sup>388</sup> En la definición de los criterios muestrales , tuvo un rol preponderante Leandro Caruso, investigador del Programa de Investigaciones sobre Cambio Social, IIGG, UBA.



corresponden genéricamente, a las tres franjas horarias social y culturalmente destinadas a actividades diversas: el sueño, el trabajo y el descanso y recreación.

- Fila de ingreso al santuario: se cubren cuotas de entrevistas en las dos modalidades principales de acceso al templo, las cuales suponen la distribución espacial de los participantes en dos filas. La denominada “fila rápida”, que ingresa por la puerta central, compuesta por los fieles que sólo ven la imagen del santo y la “fila lenta”, que ingresa por la puerta lateral derecha, y que incluye a los fieles que pueden tocar la imagen del santo.

También, en el primer relevamiento, se toma en cuenta la presencia de fieles que no se colocan en las colas (fuera de filas). Por la experiencia acumulada de nuestras visitas previas a terreno, sabíamos que el fenómeno de no colocarse en las filas era circunstancial, ocurría a determinadas horas del día y no en otras; y en general coincidía con aquellas horas del día en que las filas eran más largas. Se trata fundamentalmente de dos momentos: la apertura de la iglesia a las 0.00 horas del día 7 de agosto y entre las 18.00 y las 22.00.

#### **4.b) Método de selección de los entrevistados**

A pesar de tratarse de una **muestra exploratoria no probabilística**, una vez estipuladas las cuotas de entrevistas a realizar en terreno, optamos por un **método sistemático de selección** de los entrevistados, de modo tal de minimizar el sesgo que produce la selección de entrevistados por parte del investigador, construyendo un criterio lo más **azaroso** posible en la elección del entrevistado a incluir en la muestra.

Como si se tratase de una lista completa, se recorre el total de participantes que aguardan en las dos filas principales de acceso al santuario, durante las veinticuatro horas de la jornada del 7, sorteándose cada cuántos casos – un número “k”- deben seleccionarse los entrevistados de cada fila y sexo, comenzando desde el final de la fila, por un primer individuo también sorteado al azar.

El procedimiento concreto de selección de los entrevistados es el siguiente: tres entrevistadores trabajaban simultáneamente en cada fila. El primer entrevistador se localiza en un punto físico inicial de las colas elegido al azar y cuenta a partir del mismo, para elegir a su entrevistado, un número de personas, sorteado previamente. En caso de ser rechazado, entrevista a la persona inmediatamente siguiente. Cuando finaliza su entrevista, vuelve al punto inicial -recordemos que las colas no son fijas sino que avanzan para ingresar al templo - y cuenta nuevamente el número sorteado, entrevistando a una persona del sexo contrario al entrevistado anterior. El segundo entrevistador se coloca a distancia del punto del primero (aproximadamente cuadra, cuadra y media), para evitar superposiciones por el movimiento de las filas y procede exactamente de la misma manera. El tercero hace lo mismo respecto del segundo, cubriendo así el largo de las filas.

En otras palabras, los entrevistados se seleccionaron azarosamente, dentro de las cuotas proporcionales de hombres y mujeres, de 14 años o más, con chance de formar parte de la población económicamente activa, que se hacen presentes en la parroquia de San Cayetano, durante las veinticuatro horas de la jornada del día 7, ya sea que ingresen al santuario a través de la fila rápida, de la fila lenta o bien no se coloquen en las filas.

Para la realización de las entrevistas el día 7 de agosto de 1992, se contó con la colaboración de un total de 48 personas en su mayoría estudiantes y jóvenes de graduados de la Carrera de Sociología de la UBA, que efectuaron las entrevistas en distintos horarios contempladas dentro de las tres franjas en que se dividieron las veinticuatro horas. En el año 1994, colaboraron aproximadamente 30 personas. Por último, en el año 2001, se contó con un total de 23 entrevistadores.<sup>389</sup>

A partir, del conjunto de criterios muestrales descriptos, se constituyen las siguientes cuotas de entrevistas:

---

<sup>389</sup> Colaboraron en la realización de las entrevistas fundamentalmente alumnos del Taller de Cambio Social, Cátedra. Prof. Titular Juan Carlos Marín, de la carrera de Sociología, Facultad de Ciencias Sociales, UBA. También colaboraron jóvenes becarios y graduados miembros del Programa de Investigaciones Sobre Cambio Social (P.I.Ca.So.) del Instituto de Investigaciones "Gino Germani" de la Fac. de Ciencias Sociales, UBA. Los mismos recibieron un curso de capacitación, junto con materiales instructivos específicos, para la realización de las entrevistas.

#### 4.c) Cuotas de entrevistas efectuadas

Año 1992

Sexo de los entrevistados de 14 años y Más/ Fila de acceso al Santuario	Hombres	Mujeres	Total
Fila Rápida	60	58	118
Fila Lenta	98	99	197
Fuera de Filas	27	22	49
<b>Total de Entrevistas</b>	<b>185</b>	<b>179</b>	<b>364</b>

Año 1994

Sexo de los entrevistados de 14 años y Más/ Fila de acceso al Santuario	Hombres	Mujeres	Total
Fila Rápida	30	29	59
Fila Lenta	28	31	59
<b>Total de Entrevistas</b>	<b>58</b>	<b>60</b>	<b>118*</b>

\*Hay dos entrevistados más de los que se desconocen estos atributos

Año 2001

Sexo de los entrevistados de 14 años y Más/ Fila de acceso al Santuario	Hombres	Mujeres	Total
Fila Rápida	24	26	50
Fila Lenta	25	26	51
<b>Total de Entrevistas</b>	<b>49</b>	<b>52</b>	<b>101*</b>

\*Hay un entrevistado más de los que se desconocen estos atributos

#### **4.d) Factores de ponderación muestral: el relevamiento del 7 de agosto de 1993**

En la secuencia objetiva de los pasos de esta investigación, la primera decisión adoptada no tuvo que ver con el registro cuantitativo del fenómeno. Por el contrario, la medición realizada el 7 de agosto de 1992, estuvo particularmente centrada en la necesidad de registrar los atributos que hacían a la identificación del carácter social de clase de las fracciones participantes – fundamentalmente a través de la reconstrucción de sus historias familiares, socioocupacionales y migratorias – así como de los atributos, acciones y conceptualizaciones comprometidos en su identidad epistémica o concepción del mundo.

Sin embargo, la sociedad en acción a través de un medio ampliamente difundido e institucionalizado como la prensa, enfatizaba la magnitud de la convocatoria, prácticamente como el referente distintivo de la existencia del proceso: la prensa escrita del país de los últimos años, no ha dudado en afirmar que no menos de 1.000.000 de personas se hacen presentes en San Cayetano el 7 de agosto de cada año.

Quienes presenciamos el desarrollo del evento en la parroquia de Liniers más de una vez, comenzamos a intuir que la cifra del millón era exagerada. Se hacía necesario medir y registrar con mayor confiabilidad y validez la magnitud del proceso San Cayetano.

Por otra parte, una razón de carácter metodológico nos imponía proceder al registro cuantitativo del proceso: necesitábamos obtener los factores que hicieran posible la ponderación de las cuotas muestrales implementadas en la selección de participantes del proceso entrevistados en el relevamiento de 1992.

De este modo, el 7 de agosto de 1993, un equipo integrado por cuarenta personas –estudiantes y jóvenes graduados de la Carrera de Sociología de la UBA – procedió al conteo de los asistentes – uno por uno – durante las veinticuatro horas de duración del proceso: desde las 0 hs. en que el primer devoto ingresa al santuario con la apertura de las puertas del templo, hasta las primeras horas de la madrugada del día 8 de agosto, cuando acceden al interior de la parroquia los últimos fieles de San Cayetano.

En grupos de trabajo de 4 personas, en sucesivos turnos de 1 hora, con contadores mecánicos (cuentaganado) se registró la cantidad de personas que ingresaban al santuario a través de la fila rápida y los que lo hacían a través de la fila lenta. En cada fila, se colocaron dos personas, que durante una hora, procedieron al conteo de asistentes, discriminándolos por sexo y edad. Cada colaborador contó mujeres o hombres que ingresaban a través de las filas, diferenciando a los mayores y a los menores de 14 años.

A continuación presentamos los resultados obtenidos del registro cuantitativo de asistentes:

**Total de Participantes del proceso del Santuario de San Cayetano, por sexo, edad y fila de acceso a la parroquia**

	FILA RAPIDA				FILA LENTA				TOTAL
	MUJERES		HOMBRES		MUJERES		HOMBRES		
	14 años y más	Menores de 14 años	14 años y más	Menores de 14 años	14 años y más	Menores de 14 años	14 años y más	Menores de 14 años	
0 a 8	7.930	296	4.988	286	2.854	260	1.892	226	18.732
8 a 16	7.853	521	3.661	379	3.291	355	1.704	164	17.928
16 y Más	9.864	881	5.890	669	5.686	487	2.581	319	26.377
Total	25.647	1.698	14.539	1.334	11.831	1.102	6.177	709	63.037

Registramos que 30,5% de los convocados ingresa por la fila lenta; 66,5% lo hace por la fila rápida y 3% de los participantes no se coloca en las filas. Es decir, lo que en una primera observación periférica parecía ser la fila de mayor convocatoria – la fila lenta – la cual en ciertos momentos de la jornada del 7 de agosto se extiende superando las 10 cuadras, en realidad convoca prácticamente a un tercio de los asistentes; ingresando los dos tercios restantes a través de la fila rápida. Esto tiene una lógica temporal: tocar al santo lleva más tiempo que sólo pasar por delante de su imagen.

En cuanto al sexo de los participantes, el proceso San Cayetano atrae fundamentalmente a las mujeres: 63,9% de los asistentes son mujeres, y 36,1% son varones. Estas proporciones de dos tercios de mujeres respecto a un tercio de varones, prácticamente no se altera en las

distintas localizaciones espaciales, apenas creciendo dos puntos la proporción de mujeres en la fila lenta respecto a la distribución de mujeres en la fila rápida (de 63% a 65%).

En cuanto a la edad de los participantes, distinguimos los adultos de los niños, a partir de un corte de edad de 14 años. Este corte de edad fue determinado en base a dos criterios principales:

1) la chance de pertenecer a la población económicamente activa , a partir de un corte de edad convencional de determinación de la PEA en 14 años.

2) la chance de reproducción del proceso a partir de la participación simultánea de distintas generaciones en el evento.

El resultado del conteo indica que el proceso de San Cayetano atrae un 7,7% de menores de 14 años. Y esta proporción de niños es prácticamente similar en las distintas localizaciones espaciales: 7% de niños en la fila rápida y 9% en la fila lenta. Es decir convoca mayoritariamente a una población adulta.

El resultado final obtenido en el conteo de participantes se aproxima a las 70.000 personas. Si sobre 63.037 personas, contadas en las filas rápida y lenta poco más de 24 horas del día 7 de agosto, estimamos un error de conteo de +/- 10 %, y además adicionamos el número de personas que no se coloca en las filas (para escuchar misa sobre el vallado de protección de la parroquia), de aproximadamente 200 personas cada vez, reuniéndose como máximo 10 veces en la jornada, obtenemos una cifra final máxima de 71.340 personas.

Estos resultados permitieron establecer los coeficientes de ponderación de las muestras de participantes entrevistados en los distintos relevamientos realizados en terreno, en los años 1992, 1994 y 2001.

## **5.Dimensiones, observables e indicadores. De los conceptos de la teoría social, a las preguntas formuladas en el relevamiento empírico.**

### **5.a) La cédula de entrevista estandarizada implementada en los relevamientos en terreno.**

En el Anexo Metodológico N° 2, presentamos, el Esquema N° VIII en el cual se enumeran el conjunto de dimensiones conceptuales del objeto de estudio y su operacionalización en indicadores y preguntas relevadas en los registros llevados a cabo en terreno, analizados en esta investigación.<sup>390</sup>

Del conjunto de dimensiones, indicadores y preguntas presentadas en el esquema precedente, las entrevistas estandarizadas aplicadas en los relevamientos realizados en terreno en los años 1992, 1994 y 2001 compartieron un núcleo común –las cuales posibilitan luego efectuar un análisis de los datos desde una perspectiva diacrónica- y un conjunto de dimensiones, indicadores y preguntas específicas, propias de cada de relevamiento.

La singularidad de estas últimas es producto de la inquietud por reformular conceptualmente los indicadores y preguntas aplicadas en los primeros relevamientos, o bien de la necesidad de incorporar nuevas dimensiones analíticas, a partir del procesamiento preliminar de los datos que fuimos realizando en el transcurso del proceso investigativo.<sup>391</sup>

Precisamente, el modelo estereotipado de algunos manuales de metodología de la investigación, en los cuales un investigador, en pasos sucesivos y ordenados, primero formula sus problemas de conocimiento e hipótesis en términos teóricos conceptuales,

---

<sup>390</sup> Ver Torgerson, W., “La importancia de la medición en ciencia”, capítulo 1 “Theory and Methods of Scaling”, Ed. John Wiley & Sons, Nueva York, 1958.

<sup>391</sup> Por otra parte, en la medida en que esta investigación se realiza en el marco de un Programa de Investigación (Programa de Investigaciones sobre Cambio Social, IIGG, UBA), las entrevistas también relevan otras dimensiones analíticas de interés de otras líneas de trabajo del Programa, no analizadas en este estudio.

luego define su universo de registro empírico concreto, en tercer lugar operacionaliza sus variables, y diseña sus instrumentos de registro, para en último término efectuar el relevamiento en terreno, y procesar sus resultados como verificativos o no de sus hipótesis iniciales, responde a una idealización que no se corresponde con la realidad de la investigación. La misma supone un permanente ida y vuelta entre lo que se capta empíricamente en la realidad y lo que sugiere la teoría social acumulada sobre los problemas de conocimiento; relación entre empiria y teoría, que por una parte, obliga al investigador a reconceptualizar su objeto y presupuestos iniciales a medida que avanza el proceso investigativo, y por otra parte, le permite afinar sus instrumentos de registro y medición de los problemas de su interés.

Por esta razón, a continuación presentamos en un ANEXO las cédulas de entrevista estandarizada aplicadas concretamente en cada uno de los relevamientos. Las definiciones operacionales de los indicadores relevados, junto con el análisis de los datos por ellos aportados, se desarrollan en los capítulos V y VI.

#### **5. b) Las precauciones metodológicas y las dimensiones contempladas en las entrevistas no estructuradas**

Cómo señalamos en el punto 3.b), realizamos entre los participantes de San Cayetano, a inicios de la década del 90 y al finalizar la misma, un conjunto de veinte entrevistas no estructuradas, teniendo en cuenta la sugerencias propuestas por el método clínico.

En primer lugar, presentamos una pauta orientadora del entrevistador, con algunas precauciones metodológicas a tener en cuenta en la realización de la entrevista, para la confiabilidad y validez de lo expresado por el entrevistado.



## ESQUEMA N° IX

### PAUTA DE PRECAUCIONES METODOLOGICAS A IMPLEMENTAR EN LA ENTREVISTA NO ESTRUCTURADA

\*Seguir el orden que impone el entrevistado en la conversación, a través de sus respuestas de modo de no perder nada que pueda surgir, aunque conduciéndolo sutilmente hacia las “zonas críticas” (de interés hipotético o problemático del investigador)

\*No agotar nada, no desviar nada, dejar hablar, aunque sin perder de vista lo preciso que uno busca: una hipótesis de trabajo –verdadera o falsa- que comprobar. Ni sugerir todo lo que se piensa encontrar ni encontrar nada buscando nada.

\*Variar las preguntas, renunciando a un cuestionario fijo.

\*Repreguntar lo mismo con diferentes preguntas (variar el enunciado de las preguntas)

\*Hacer contra- sugerencias (afirmar lo contrario de la respuesta esperada para ver que dice el entrevistado al respecto) de modo de evitar las creencias sugeridas. La contra-sugerión no debe ser inmediata a la afirmación del entrevistado, debe aparecer diferidamente. Pero basta con que así sea para quebrar la sugestión, desligada de las otras creencias o afirmaciones. Se deja hablar unos instantes y se reinterroga sobre las mismas cuestiones.

\*No otorgar valor máximo ni mínimo a los dichos del entrevistado. No todo lo que dice el entrevistado está en el mismo nivel de conciencia (creencia reflexiva, fabulación). Luego en el análisis habrá que discernir lo relevante y significativo, de lo fabulado, sugerido o contestado sin pensar.

Las dimensiones problemáticas del objeto, y los indicadores analíticos de nuestro interés, que involucramos en la entrevista no estructurada, son las presentadas en el esquema n° 2.

Los extractos más significativos de las entrevistas realizadas son presentados en los capítulos siguientes de presentación y análisis de los datos obtenidos.

#### **5. c) Las dimensiones centrales contempladas en la entrevista a informantes claves como los curas párrocos.**

Las entrevistas realizadas a informantes considerados claves como los curas párrocos del santuario de San Cayetano, se proponen captar las significaciones, sentidos,

reflexiones y conceptualizaciones que a nivel institucional la Iglesia Católica Argentina otorga al proceso social desencadenado en torno al Santo Patrono del Trabajo.

Nos interesa registrar como la Iglesia reconstruye y relata **la historicidad del proceso** de la parroquia de San Cayetano; **la transformación que en su modalidad organizativa** éste asume a lo largo del siglo XX, en consonancia con las principales **variaciones ideológico-doctrinarias de la institución eclesiástica universal y local, respecto a sus relaciones con la clase trabajadora.** Las entrevistas se orientan a captar las significaciones y sentidos atribuidos institucionalmente por la Iglesia Católica Argentina, tanto **al fenómeno religioso en general, como a el proceso de San Cayetano en particular.**

Por otra parte , nos interesa sobremanera conocer cuál **es la identidad social de clase,** que la Iglesia atribuye a los participantes. Y más en particular, la reflexión que la institución eclesiástica realiza ante la **identidad religiosa de los trabajadores.**

Por último, nos proponemos indagar, en la propia **identidad epistémica de los sacerdotes de la parroquia , los grados de intensidad que asume el pensamiento realista mágico, inherentes a las diversas etapas de desenvolvimiento del proceso de toma de conocimiento del orden social.**

Adjuntamos en ANEXO la retranscripción de las entrevistas realizadas .

## **CAPITULO V**

### **LAS ETAPAS PRIMARIAS DEL PROCESO DE TOMA DE CONOCIMIENTO**

#### **DEL ORDEN SOCIAL:**

#### **LOS FACTORES SOCIALES DESCRIPTIVOS.**

A partir del presente capítulo, se presentan y analizan los datos obtenidos en el trabajo de investigación, en base a los cuales se formulan cada una de las tesis planteadas como factores sociogenéticos descriptivos y explicativos de las etapas primarias del proceso evolutivo de toma de conocimiento del carácter humano del orden social.

#### **1.¿Sacralización o Desencantamiento?**

##### **La crisis de los presupuestos iniciales del investigador.**<sup>392</sup>

Los cuerpos teóricos que toman por objeto la dilucidación de la concepción sacralizada del mundo, en su expresión mágica o religiosa ( desarrollados en el capítulo III), convergen en la tesis de que este tipo de identidad epistémica, tanto en términos individuales como a nivel de los agrupamientos sociales, se caracteriza, en términos genéricos, por la configuración de un tipo de representación del orden social que no logra disociar o diferenciar con claridad, lo que es producto resultante de la acción humana , de lo que no lo es.

La Escuela de Epistemología Genética de Jean Piaget ha logrado captar en sus investigaciones empírico experimentales sobre el desarrollo de la psicogénesis, cuáles son los efectos inmediatos de este realismo epistémico.

Identifica, en este estadio evolutivo de la concepción del mundo, un conjunto de confusiones respecto a lo real y su causalidad, que se producen como resultado de la incapacidad del sujeto de disociar un interior y un exterior a la propia subjetividad, un mundo físico material y una instancia propiamente psíquica, o en otras palabras, que

---

<sup>392</sup> En este punto se desarrolla la lectura e interpretación analítica de los datos que fundamentan la tesis descriptiva nº 1 y retomada en la tesis nº 4.

resultan de la no diferenciación de lo propiamente subjetivo y el mundo objetivo. Estas indisociaciones redundan en el desconocimiento del origen y carácter humano de un conjunto de elaboraciones conceptuales así como del carácter humano de los hechos, acontecimientos y procesos resultantes de las diversas interacciones y relaciones que los seres humanos establecen entre sí en su práctica social.

La representación reificada del orden natural y social, desarrolla, en correspondencia, un tipo de explicación o noción específica de la causalidad de los procesos que tienen lugar en dicho orden. Es decir, un tipo particular de explicación de lo existente, que supone un tipo particular de enlaces o vínculos atribuidos al orden de los hechos y acontecimientos que constituyen dichos procesos.

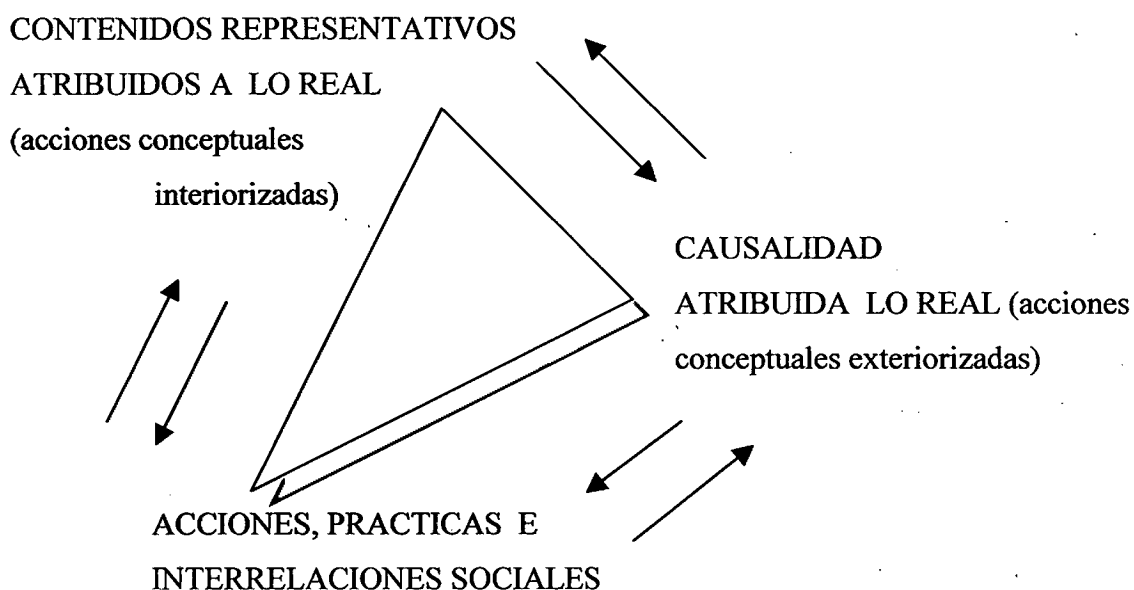
En síntesis, toda concepción sacralizada del mundo se caracteriza por atribuir un tipo de causalidad de lo existente a un conjunto de factores no humanos, ajenos a las acciones e interrelaciones que establecen entre sí los seres humanos. Más específicamente a un conjunto de factores de tipo supraterrrenal, inherentes a un orden no profano, carismático: un orden divino, que ha sido sacralizado.

En otros términos, en la concepción religiosa del mundo una esfera supraterrrenal es investida con poder absoluto de determinación de los acontecimientos de la esfera humana. Y en tal sentido, la lógica del pensamiento religioso enfatiza la dimensión divina de la causalidad de todo lo que ocurre entre los hombres en el mundo, y en contrapartida acota o anula el poder de intervención, modificación y transformación de lo existente atribuido a la acción humana.

Toda concepción del mundo, en el doble plano de la representación y la causalidad de los procesos y acontecimientos del orden social desencadena – en correspondencia- una configuración de acciones, relaciones y prácticas en los agrupamientos sociales.

De este modo, la concepción sacralizada del mundo se expresa en un sistema de acciones y conceptualizaciones comprometidas en el doble plano de la representación y la causalidad correspondiente:

### ESQUEMA N° X



**Los observables empíricos que den cuenta del estadio o grado de desarrollo de la concepción del mundo propia de nuestro universo de estudio, deben entonces tener la capacidad de captar en el doble plano de la representación y la causalidad:**

**\* las diversas dimensiones involucradas en cada una de las etapas o estadios de la concepción del orden social, tanto a nivel de las conceptualizaciones como el de las acciones o prácticas sociales concretas que desencadenan.**

**\* las relaciones de correspondencia o contradicción entre estas dimensiones y sus indicadores en el plano de la acción y la reflexión**

nunca perdiendo de vista el estímulo o interrogante introducido por el investigador, en la situación de carácter cuasiexperimental de las entrevistas implementadas en los

relevamientos en terreno, planteadas en el marco de un estudio de base de carácter exploratorio.

El análisis preliminar de las conceptualizaciones y acciones de los devotos registradas en terreno, dan cuenta de que la identidad asumida en uno de los planos en los que se manifiesta la concepción del mundo – la representación - no involucra necesariamente la misma identidad epistémica en el plano de la causalidad atribuida a los procesos sociales humanos. Más aún, en el mismo plano analizado, también se registra relaciones de aparente contradicción entre las distintas dimensiones analizadas, según sea el estímulo propuesto en la situación de carácter experimental de las entrevistas implementadas por el investigador. El carácter de los estímulos planteados a los individuos desencadenan distintas acciones y conceptualizaciones en ellos.

Estos hechos nos permiten suponer que la concepción del mundo articula distintas dimensiones representativas y explicativas del orden social, las cuales presentan un desigual desenvolvimiento en el proceso de toma de conocimiento de lo existente. Nuestra hipótesis operante es que el desarrollo epistémico en cada una de ellas es diverso, y la resultante es la integración de todas ellas en una concepción del mundo que remite a distintas etapas o estadios sociogenéticas del proceso de construcción de toma de conocimiento del orden social .

**Según los individuos de nuestro universo de registro se comporten en las distintas dimensiones comprometidas en el plano de la representación y causalidad inherentes a su concepción del mundo , se configuran grupos epistémicos heterogéneos en los cuales la expresión de una concepción sacralizada del mundo asume diversos grados de intensidad; en otras palabras, grupos epistémicos correspondientes a diversos estadios del proceso de toma de conocimiento de estas fracciones sociales sobre los procesos sociales que objetivamente afectan su propia situación de vida.**

En el presupuesto inicial de que el proceso de la parroquia de San Cayetano del barrio de Liniers es una expresión emblemática de un tipo de cultura epistémica

sacralizada de carácter religioso - operante en amplios sectores de trabajadores residentes en el Área Metropolitana de Buenos Aires - resulta casi una obviedad esperar de sus protagonistas un tipo de explicación en la cual los factores causales que dan cuenta del curso de acontecimientos sociales que afectan sus chances de reproducción social a nivel personal y familiar sean atribuidos a una esfera divina, supraterrrenal, sacralizada, personificada en Dios y / o en la figura de San Cayetano. Pues, estamos instalados en un proceso social convocante de un universo de creyentes, absolutamente autoidentificados con la religión católica apostólica romana.

Sin embargo, a pocos metros de andar, algunos de los datos relevados en terreno respecto a cuáles son los factores que los devotos verbalmente identifican como causales de su situación actual de vida, provocan la primer sorpresa en el investigador.

En el año 1994 interrogamos a los participantes del proceso respecto al carácter de los factores que identifican como determinantes de la posibilidad de una mejora en su situación de vida.

**CUADRO N° 11<sup>393</sup>**

**Atribución o no de la causalidad de los procesos humanos a la divinidad en el universo de devotos de San Cayetano**

ATRIBUCIÓN CAUSALIDAD A DIVINIDAD	DE QUE DEPENDE QUE SU SITUACION MEJORE		DE QUIEN DEPENDE QUE SU SITUACION MEJORE	
	1994	2001	1994	2001
ATRIBUYE	15.1	12.4	18.5	22.4
NO ATRIBUYE	80.1	84.9	72.1	73.0
NS/NC	4.8	2.7	9.4	4.6
<b>TOTAL</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>

<sup>393</sup> Como señalamos en el capítulo 1, todos los datos se presentan según su distribución porcentual. El número absoluto de casos comprometidos en cada relevamiento, aparecen al pie de cada cuadro. En el Anexo y el Capítulo 4, se presentan los casos involucrados en los distintos registros realizados en terreno, los criterios de selección y los factores de ponderación muestral en base al conteo total de participantes del proceso efectuado en el año 1993.

**Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano . Años : 1994 y 2001 .  
Base: 120 y 102 casos respectivamente.**

Tanto a mediados como a fines de la década del noventa, las explicaciones que apelan a Dios, el santo o cualquier otra personificación de la divinidad como factor causal del curso de acontecimientos terrenales que directamente los afectan, son francamente minoritarias entre los asistentes. Ante la interrogación por el carácter de la instancia explicativa de la propia situación – en particular la socioeconómica - encontramos que predominan en sus respuestas razones absolutamente terrenas, mundanas y profanas. Alimentando nuestro asombro, el universo de creyentes manifiesta un tipo de reflexión profundamente secularizado.



**CUADRO N° 12****Factores explicativos o causales de la propia situación de vida verbalizados por el universo de devotos de San Cayetano**<sup>394</sup>

FACTORES EXPLICATIVOS DE LA PROPIA SITUACIÓN DE VIDA	AÑO DE RELEVAMIENTO	
	1994	2001
De la divinidad (SC, Dios, Milagro, Fe, Suerte)	15.1	12.4
Del trabajo	28.3	29.1
De la situación económica, política, gobierno, leyes, empresa, salarios, etc.	28.1	27.3
De lo que uno mismo haga o sienta	20.0	16.3
De todos, del conjunto de la gente, de la sociedad	3.0	2.3
Factores no divinos combinados	0.7	9.4
Ns/ Nc / Otra	2794 4.8	3.2
<b>Total</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento propio en la parroquia de San Cayetano. Años 1994 y 2001.

Base: 120 y 102 casos respectivamente

<sup>394</sup> Concretamente en la entrevista aplicada en terreno se preguntó, en una interrogación abierta: “¿de qué depende que su situación mejore?”

**CUADRO N° 13**

**Factores explicativos o causales de la propia situación de vida verbalizados por el universo de devotos de San Cayetano<sup>395</sup>**

FACTORES EXPLICATIVOS O CAUSALES DE LA PROPIA SITUACIÓN DE VIDA	AÑO DE RELEVAMIENTO	
	1994	2001
De la divinidad (Dios, San Cayetano, fe)	18.5	22.4
De uno mismo y/ o su familia	29.9	21.3
Del gobierno/ de los que mandan/ de los empresarios/ de los capitalistas/ de la situación económica, política	27.3	43.1
De todos, del conjunto de la gente, de la sociedad	3.2	7.3
Factores no divinos combinados	5.0	0.8
Ns/ Nc /Otra	9.4	5.1
<b>TOTAL</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento propio en la parroquia de San Cayetano. Años 1994/ 2001.

Base: 120 / 102 casos respectivamente.

En estos cuadros, se observa como sólo una cantidad minoritaria de creyentes participantes del proceso del santuario de Liniers, atribuyen la posibilidad de una transformación positiva de la propia situación de vida, a la intervención de una instancia divina, se trate de San Cayetano, de Dios, o de cualquiera de las figuras del panteón de divinidades.

A nuestro juicio esto da cuenta de un hecho de trascendente significación analítica: el **importante proceso de secularización que atraviesa el pensamiento de los devotos de San Cayetano**. No se trata de un grupo de monjes medievales aislados del orden mundano, que atan su suerte exclusivamente a los designios divinos. Sin duda representan a un número considerable de trabajadores del Cono Sur, subsumido al orden capitalista

<sup>395</sup> Como repregunta de control se interrogó, también de forma abierta, no precodificada a la muestra de participantes del proceso : “*de quién depende que su situación mejore*”

global del siglo XX y XXI, que más allá de sus creencias religiosas, **no ignoran que los acontecimientos y hechos comprometidos en la esfera terrenal, dependientes exclusivamente de la acción humana, resultan decisivos en la determinación del curso de su situación de vida.**

En esta esfera, buena parte de los asistentes identifican dos grupos principales de factores explicativos de su situación socioeconómica. En primer lugar mencionan como factor causal determinante el trabajo; en segundo término, la situación económica y política en general. También entre los devotos, hay un tercer grupo, que asumiendo una identidad moral que valoriza fuertemente el carácter de una conciencia subjetiva responsable e intencional<sup>396</sup>, atribuye a la acción y la voluntad individual, a la “actitud” - optimista, virtuosa, esforzada- del sujeto en la vida, un peso causal determinante. (Mientras que en 1994 este factor asume un peso significativo, similar a los otros, en el 2001, es superado por la atribución de causalidad a la situación económica y política. La mención de la acción colectiva, del conjunto social alcanza un peso cuantitativo minoritario).

En la medida que la concepción de la causalidad de los procesos sociales involucra una concepción de la acción humana como determinante o no del curso de acontecimientos del orden social – es decir, supone el desenvolvimiento de una lógica de la práctica social para afrontar las condiciones de vida - interrogamos también a los devotos sobre el curso de acciones concretas que, intencional y deliberadamente, llevan a cabo a los fines de lograr una mejora su propia situación. En el año 1994 preguntamos entonces a los devotos del santo qué curso de acciones concretas realizan a los fines de transformar su situación en sentido positivo.<sup>397</sup>

---

<sup>396</sup> Cuyo análisis en particular retomamos en los próximos puntos de este capítulo.

<sup>397</sup> La pregunta aplicada en la entrevista estandarizada es: “*Ud. que hace para que su situación mejore?*”

**Cuadro Nº 14****Atribución o no de la causalidad de los procesos humanos a acciones sacralizadas religiosas en el universo de devotos de San Cayetano**

<b>ATRIBUCIÓN DE CAUSALIDAD DE LOS PROCESOS A LA ACCION HUMANA</b>	<b>TOTAL</b>
Atribuye causalidad a acciones sacralizadas religiosas (ir a la iglesia, rezar, pedir al santo, etc.)	15.9
No atribuye causalidad a acciones sacralizadas religiosas	73.2
Ns/ nc/ otras	3.6
<b>TOTAL</b>	<b>100.0</b>

**Fuente: Relevamiento en la parroquia de San Cayetano del 7 de agosto de 1994.  
Base: 120 casos.**

El tipo de práctica específica que mencionan como estrategia para mejorar su propia situación de vida, en correspondencia con su noción de causalidad de los procesos que directamente los afectan, da cuenta que el peso de las acciones sacralizadas de carácter religioso como medio de intervención en el curso de los acontecimientos que condicionan sus condiciones sociales de reproducción es nuevamente minoritario. La mayoría de los devotos dicen enfrentar su situación con medios de tipo secular, es decir con acciones absolutamente mundanas y terrenales.

**CUADRO N° 15****Factores causales de la transformación de la propia situación de vida en el universo de devotos del santo**

<b>FACTORES CAUSALES DE TRANSFORMACIÓN DE LA PROPIA SITUACIÓN DE VIDA</b>	<b>TOTAL</b>
Atribuye causalidad a acciones sacralizadas religiosas: Rezar, Pedir, Agradecer a Dios al Santo/ Ir a la Iglesia	15.9
Atribuye causalidad a la acción humana no religiosa: Trabajar/ Buscar trabajo/ Economizar y administrarse	44.7
Atribuye causalidad a la acción humana no religiosa: Actitud personal/ Posicionamiento Subjetivo Esfuerzo, voluntad, optimismo	22.7
Atribuye causalidad a la acción humana no religiosa: Estudiar/ Capacitarse	4.2
Ns/Nc/ Otra	12.5
<b>TOTAL</b>	<b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el santuario de San Cayetano del 7 de agosto de 1994.

Base: 120 casos.

Prácticamente la mitad de los participantes hace mención al trabajo, a la búsqueda de trabajo como el factor que principalmente da cuenta de la posibilidad de mejorar su situación socioeconómica. Luego, hay casi un cuarto de los asistentes que refieren a su actitud positiva, su voluntad y optimismo, su fe en ellos mismos como el medio principal de aproximarse a una transformación positiva. Respuestas de este tipo: “*Pongo mi mejor empeño en todo lo que hago*”; “*Hacer las cosas bien*”. “*No dejarse caer, tirar hacia delante*”, “*Trato de mejorar moralmente*”; “*Superarme yo mismo en lo que hago*”. Un grupo significativo, también hace referencia a la actitud psicológico-moral con que enfrentan la adversidad: la predisposición subjetiva positiva favorece, a su criterio, la posibilidad de cambio. Por último, una pequeña minoría de participantes refiere a la formación intelectual como medio de acceso a una mejor situación.

Solamente un 15% da cuenta en sus respuestas su creencia en una esfera divina determinante de la causalidad de los que les sucede, y en tal sentido, hacen referencia a la implementación de un conjunto de acciones de carácter sacralizado orientadas a la influencia humana en esta instancia divina - personificada en San Cayetano o en Dios- como medios de acción eficaces para incidir en sus determinaciones. Con ellas, se busca

incidir en la voluntad divina, en un sentido favorable al curso de los acontecimientos de la vida terrenal que afectan directamente las condiciones de vida de los creyentes.

Pues bien, ahora resulta más nítido porque señalamos al comienzo , que a pocos metros de comenzado el recorrido que intenta desentrañar los factores descriptivos y explicativos de la identidad epistémica religiosa de un universo de devotos católicos, **nos topamos con un aparente contrasentido: los creyentes de San Cayetano expresan mayoritariamente en su reflexión la configuración de un pensamiento secularizado.**

Más aún, la minoría de devotos que con claridad atribuyen la causalidad de lo que sucede en la vida social, a una instancia divina, no lo hacen consistentemente en todas las situaciones. Una buena parte de ellos, atribuyen la causalidad de los procesos sociales a la divinidad o a la acción humana, según sea el estímulo, la interrogación, propuesta por el investigador.

#### CUADRO Nº16

**Atribución o no de causalidad de los procesos sociales humanos a la divinidad<sup>398</sup> por atribución o no de causalidad de los procesos sociales humanos a la divinidad<sup>399</sup> en el universo de devotos de San Cayetano.**

ATRIBUCIÓN DE CAUSALIDAD DE LOS PROCESOS SOCIALES A LA DIVINIDAD (DE QUIEN DEPENDE)	ATRIBUCIÓN DE CAUSALIDAD DE PROCESOS SOCIALES A LA DIVINIDAD (DE QUE DEPENDE)			TOTAL
	Atribuye a la Divinidad	No atribuye a la divinidad	Ns/ Nc	
Atribuye a la divinidad	50.7	13.5		18.5
No atribuye a la divinidad	49.3	78.7	33.1	72.1
Ns/ Nc		7.7	66.9	9.4
<b>TOTAL</b>	<b>15.1</b> <b>100.0</b>	<b>80.1</b> <b>100.0</b>	<b>4.8</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano del 7 de agosto de 1994.

Base: 120 casos.

<sup>398</sup> Cuando el estímulo o interrogación planteada es “de quién depende que su situación mejore”.

<sup>399</sup> Cuando el estímulo o interrogación planteada es “de qué depende que su situación mejore”.

Se observa que solamente la mitad de quienes hacen referencia a la divinidad como instancia explicativa de su propia situación de vida cuando se les pregunta de qué depende la transformación positiva de la situación, atribuyen nuevamente a la divinidad la causalidad de los procesos humanos en la repregunta de control “de quién depende...”.

La consistencia se incrementa notablemente – aunque tampoco alcanza la totalidad de los casos – entre quienes no mencionan la divinidad, en ninguna de sus formas, como factor causal explicativo de su situación . Mantienen mayoritariamente la no atribución a la divinidad, más allá del cambio de interrogante instalado por el investigador.

A comienzos del nuevo milenio, también se registra un comportamiento similar de las atribuciones de causalidad en el universo de estudio.

#### CUADRO N°17

**Atribución o no de causalidad de los procesos sociales humanos a la divinidad<sup>400</sup> por atribución o no de causalidad de los procesos sociales humanos a la divinidad<sup>401</sup> en el universo de devotos de San Cayetano**

ATRIBUCIÓN DE PROCESOS SOCIALES A LA DIVINIDAD (DE QUIEN DEPENDE)	ATRIBUCIÓN DE PROCESOS SOCIALES A LA DIVINIDAD (DE QUÉ DEPENDE)			
	Atribuye a la Divinidad	No atribuye a la divinidad	Ns/Nc	TOTAL
Atribuye a la divinidad	30.8	21.9		22.4
No atribuye a la divinidad	65.8	76.4		73.0
Ns/ Nc	3.4	1.7	100.0	4.6
<b>TOTAL</b>	<b>12.4</b> <b>100.0</b>	<b>84.9</b> <b>100.0</b>	<b>2.7</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año 2001.  
Base: 102 casos.

Las aparentes contradicciones que evidencian los devotos que atribuyen causalidad de lo que ocurre en la esfera de los procesos sociales humanos a una instancia divina

<sup>400</sup> Cuando el estímulo o interrogación planteada es “de quién depende que su situación mejore”.

<sup>401</sup> Cuando el estímulo o interrogación planteada es “de qué depende que su situación mejore”.

sacralizada, vuelve a repetirse cuando la interrogación instalada por el investigador indaga cuál es la lógica de la acción que ellos implementan a los fines de transformar su propia situación de vida, esperando hallar una relación de correspondencia entre esta lógica y la noción de causalidad de los procesos sociales asumidos por los devotos.

**CUADRO N°18**

**Atribución o no de la causalidad de los procesos humanos a acciones sacralizadas religiosas<sup>402</sup> en el universo de devotos de San Cayetano por atribución o no de causalidad de los procesos sociales humanos a la divinidad<sup>403</sup>**

ATRIBUCIÓN DE CAUSALIDAD DE LOS PROCESOS SOCIALES A ACCIONES RELIGIOSAS SACRALIZADAS	ATRIBUCION DE LOS PROCESOS SOCIALES A LA DIVINIDAD			
	Atribuye a la Divinidad	No atribuye a la divinidad	Ns/Nc	TOTAL
Atribuye causalidad a acciones religiosas sacralizadas	40.6	11.2	15.8	15.9
No atribuye causalidad a acciones religiosas sacralizadas	52.5	80.4	17.4	73.2
Ns/ Nc	6.9	8.4	66.9	11.0
<b>TOTAL</b>	<b>15.1</b> <b>100.0</b>	<b>80.1</b> <b>100.0</b>	<b>4.8</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1994.  
Base: 120 casos.

Los datos tornan observable nuevamente que aquellos que afirman que la mejora de su propia situación de vida depende de la divinidad, se dividen en mitades cuando se los interroga respecto al curso de acciones que implementan para lograr una transformación positiva de sus condiciones reproductivas. Solamente la mitad de los que atribuyen a la divinidad la causalidad de los procesos humanos, hacen referencia a la implementación de acciones sacralizadas de tipo religioso como rezar, pedir a Dios o al santo, concurrir a la Iglesia como medios instrumentales eficaces para mejorar su situación de vida.

<sup>402</sup> Cuando el estímulo o interrogación planteada es “Ud. qué hace para mejorar su situación”.

<sup>403</sup> El estímulo o interrogación planteada es “de qué depende que su situación mejore”.



En cambio, quienes no atribuyen causalidad a la divinidad , se muestran mucho más coherentes y mayoritariamente no refieren a acciones sacralizadas de carácter religioso como medios eficaces para transformar el curso de acontecimientos humanos.

En suma, si articulamos las nociones de causalidad que los devotos de San Cayetano asumen en función de los distintos interrogantes o estímulos planteados , tanto a mediados de la década del noventa, como a inicios del siglo veintiuno se observa , no sólo que una buena parte de estos creyentes presentan una concepción de la causalidad de los procesos sociales no sacralizada, sino que quienes sí la asumen, lo hacen con contradicciones, evidenciando que esta concepción de causalidad divina alcanza en ellos diversos grados de intensidad. Es decir, expresan una concepción sacralizada del mundo, que sin duda está penetrada por una concepción de tipo profano secular, en diversos grados. **Solamente un pequeño grupo de devotos presenta una concepción de la causalidad divina, la cual, consistentemente, se manifiesta cada vez que el investigador los interroga.**

#### CUADRO N° 19

**Intensidad de atribución de procesos sociales humanos a una instancia divina supraterrrenal en el universo de devotos de San Cayetano**

INTENSIDAD DE ATRIBUCIÓN DE CAUSALIDAD DE LOS PROCESOS HUMANOS A INSTANCIA DIVINA	AÑO DE RELEVAMIENTO	
	1994	2001
Atribuye la causalidad de los procesos humanos a la divinidad en todos los interrogantes <sup>404</sup>	3.8	2.1
Atribuye la causalidad de los procesos humanos a la divinidad solo en algunos interrogantes	27.4	31.4
No atribuye la causalidad de los procesos humanos a la divinidad	65.6	63.8
Ns/ Nc	3.2	2.7
<b>TOTAL</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el santuario de San Cayetano. Años 1994/ 2001.

Base: 120/ 102 casos respectivamente.

<sup>404</sup> Los tres estímulos planteados al respecto son : “de qué depende que su situación mejore”; “de quién depende que su situación mejore”; “Ud. qué hace para transformar su situación?”

Ante el panorama que ofrecen los datos, **la imagen inicial de un universo de creyentes cuya identidad epistémica nos remite mecánicamente a fracciones sociales instaladas en una concepción sacralizada religiosa del mundo, con un alto grado de homogeneidad, comienza a resquebrajarse, originando en nosotros un conjunto de nuevos interrogantes. El presupuesto de inicio del proceso investigativo respecto a un universo que manifiesta las formas más primarias de conocimiento del orden social, de modo homogéneo y monolítico, es severamente cuestionado por la evidencia empírica recogida en terreno.**

Sin embargo, el mismo universo de creyentes que mayoritariamente verbaliza un tipo de causalidad secular y profana, al mismo tiempo, en amplia mayoría habitualmente lleva a cabo un conjunto de prácticas sacramentales religiosas propias del culto apostólico romano, las cuales también están comprometidas en el desenvolvimiento del proceso del santuario de Liniers. Estas acciones humanas de carácter religioso, sin duda, se orientan a la vinculación de los fieles con una esfera trascendente de tipo sacro - a la que se otorga poder de determinación de la esfera mundana terrenal – buscando con ellas incidir causalmente en sus designios.

**CUADRO N° 20**

**Observancia de prácticas religiosas sacramentales del culto católico apostolico romano en el universo de devotos de San Cayetano<sup>405</sup>**

OBSERVANCIA DE PRACTICAS RELIGIOSAS	AÑO DE RELEVAMIENTO	
	1992	2001
Asistencia habitual a ceremonias religiosas	69.0	67.3
Bendición de objetos durante ceremonias religiosas	60.0	77.2
Ejercicio de la confesión	83.0	78.7
<b>TOTAL</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>

**Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Años 1992 y 2001.  
Base: 364 y 102 casos respectivamente.**

<sup>405</sup> Cada uno de los valores porcentuales presentados corresponde a la proporción de personas que sobre el total de devotos observa cada una de las prácticas religiosas mencionadas.

Los datos no dejan duda respecto a la identidad religiosa asumida en la práctica sacramental de la mayoría de los devotos, lo cual , en primera instancia señala una aparente contradicción con la minoritaria atribución de la causalidad de los procesos sociales a la esfera divina supraterrrenal admitida verbalmente en las entrevistas a los participantes del proceso.

Más aún, nuevamente este contrasentido se hace evidente, en el alto nivel de proyección de atributos y capacidades humanas a San Cayetano, registrado entre los devotos.

Recordemos que la proyección de atributos y capacidades antropomórficas en la divinidad es un mecanismo reflexivo inherente al desarrollo de las formas primarias de la reflexión del individuo y de los agrupamientos sociales en los primeros estadios de la configuración de su concepción del mundo , puesto en evidencia a partir de las investigaciones de carácter experimental de la Escuela de Epistemología Genética de Piaget .

Repasamos brevemente en qué consiste.

Por el realismo representativo la resultante de un conjunto de procesos conceptuales de origen humano – las ideas, las palabras, los nombres, el mismo pensamiento - se escinde o disocia de sus productores humanos, para constituirse en una instancia que se configura, para sus propios creadores, como ajena o exterior a su elaboración, a su producción. Es decir, perdiendo su origen humano al cosificarse. Lo que es eminentemente producto de lo humano, de lo que los hombres hacen y piensan, por el realismo intelectual se vive como no humano, trascendente. Se objetiva aquello que es un producto eminentemente subjetivo, imponiéndosele al sujeto reificadamente .

La correcta disociación entre lo que es producto de la acción del sujeto, y lo que es propio del mundo objetivo, no ha sido todavía, en las formas embrionarias, iniciales del conocimiento, constituida como tal A partir de esta configuración conceptual, la esfera

humana se constituye simultáneamente en un ámbito subordinado al poder heterónimo de determinación de la instancia que ha sido sacralizada, estableciéndose entre ambas esferas humana y no humana, en el plano de la causalidad, relaciones posibles de participación mágica, en la medida que la disociación sujeto / objeto todavía no se ha constituido.

La proyección reflexiva es complementaria del proceso de sacralización. La esfera divina o trascendente, es dotada del conjunto de atributos, rasgos y capacidades correspondientes a las reflexiones, sentimientos que los seres humanos experimentan en sus propias acciones, realizadas en relación a ella.

**CUADRO N° 21**

**Proyección de atributos antropomórficos en el santo en el universo de devotos de San Cayetano**

PROYECCIÓN DE ATRIBUTOS ANTHROPOMÓRFICOS EN SC	AÑO DE RELEVAMIENTO	
	1994	2001
Afirma que San Cayetano lo ayuda <sup>406</sup>	84.0	91.7
Afirma que San Cayetano sabe que está en el proceso	87.4	89.8
Afirma que San Cayetano lo ve	75.1	82.3
Afirma que San Cayetano lo oye	86.7	93.5
Afirma que San Cayetano siente su mano cuando lo toca	72.4	83.0
<b>TOTAL</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en la parroquia de San Cayetano. Años 1992, 1994 y 2001.  
Base: 364, 120 y 102 casos respectivamente.

<sup>406</sup> Registrado en el año 1992.

Los datos presentados en los dos tabulados anteriores introducen una primer señal de advertencia. La mayoritaria proyección de capacidades humanas en el santo, que por el mismo proceso de sacralización reflexiva alcanza, en su carácter divino, suma omnipotencia sobre lo humano, articulado a la identidad religiosa que la mayor parte de los devotos asume en su práctica habitual del culto católico, parece no condecirse con las reflexiones secularizadas sobre la causalidad de los procesos sociales, vertidas en las entrevistas a los creyentes, implementadas en terreno, tanto a inicios como a fines de la década del noventa.

Varios interrogantes surgen entonces en nuestra reflexión.

Lo que primero nos preguntamos es si se condice el carácter profano y secular del modo en que mayoritariamente los devotos conceptualizan la causalidad de los procesos sociales que los afectan directamente, con el carácter del curso central de acciones y relaciones que de hecho, objetivamente – lo sepan o no - implementan en el santuario de Liniers a fines de incidir en la causalidad de los procesos que determinan su propia situación de vida. En otras palabras, nos preguntamos en qué medida la lógica de su comportamiento en el santuario es consistente y coherente con las nociones de causalidad verbalizadas a partir de algunos de los estímulos de las entrevistas estandarizadas implementadas en terreno.

Lo segundo que nos preguntamos es si el carácter de la causalidad atribuida a los procesos sociales humanos, expresada tanto en sus juicios como en su comportamiento exteriorizado en el santuario, guarda o no una relación de correspondencia con los contenidos representativos que atribuyen tanto a la instancia divina – personificada en San Cayetano - como a las acciones y relaciones humanas que objetivamente llevan a cabo a los fines de transformar su propia situación de vida

En otras palabras, para evaluar la intensidad de la concepción sacralizada del mundo de este universo de creyentes católicos, debemos incorporar al análisis las distintas dimensiones comprometidas en la concepción del mundo, tanto en el plano de la causalidad

como en el de la representación, tal cual planteamos a inicios de este capítulo en el esquema N° I. Esto quiere decir, que debemos observar centralmente dos factores .

**Por una parte, la causalidad que manifiestan ya no solamente en el plano de la conceptualización inherente a su sistema de atribuciones, sino también en el plano de las acciones que llevan a cabo en el santuario, es decir, a nivel de las acciones y relaciones que implementan en su comportamiento o práctica social ritualizada en la parroquia.**

**Por otra parte, la relación de correspondencia que la lógica causal expresada en su comportamiento y reflexión, guarda con la dimensión del contenido representativo atribuido a la instancia divina supraterrrenal, y a las acciones y relaciones sociales de carácter humano.**

Consideramos que solamente **la integración analítica del conjunto de dimensiones operantes en los planos de la representación y la causalidad inherentes a la concepción del mundo de este universo, expresadas en sus acciones y conceptualizaciones**, nos permite evaluar con mejores elementos de juicio si es legítimo identificar en el universo de devotos de San Cayetano una diversidad epistémica que remite a la coexistencia, de una concepción sacralizada y una concepción "desencantada" del mundo, expresándose con diversos grados de intensidad .En suma, se trata de identificar los distintos estadios o etapas comprometidas en la construcción de conocimiento del orden social presentada por un conjunto de fracciones obreras del Area Metropolitana de Buenos Aires, presentes en el Santuario de Liniers.

Este capítulo está orientado a la dilucidación de estos interrogantes. Procuramos desentrañar las diversas concepciones y prácticas sociales presentes en las etapas embrionarias, primarias del conocimiento humano sobre los procesos y factores explicativos de la propia situación social de vida. Estas concepciones heterogéneas caracterizan la riqueza de la reflexión y dan cuenta de la diversidad cualitativa de las

acciones realizadas y las relaciones sociales establecidas por un número considerable de trabajadores del Area Metropolitana de Buenos Aires, en el santuario de San Cayetano.

## **2. La noción de causalidad en la lógica de la acción y la reflexión de los devotos de San Cayetano**

Hemos señalado en el punto anterior, de qué modo la conceptualización de la causalidad de los procesos sociales manifestada por este grupo de creyentes, pone en evidencia el peso significativo que un conjunto de elementos eminentemente seculares y profanos adquieren como factores explicativos de la situación de vida de los creyentes.

Sin embargo, esos mismos creyentes, que según nuestro conteo alcanzan aproximadamente las setenta mil personas, se presentan recurrentemente, año tras año, en el santuario de Liniers [ ver CUADRO N° 4 en capítulo I]; con alto nivel de frecuencia [ ver CUADRO N° 5 en capítulo I] , y con notable antigüedad [ Ver CUADRO N° 6 en capítulo I]. Por horas aguardan distribuidos en dos largas filas, llegando en horas pico a abarcar una extensión de veinte cuadras, para expresar su devoción por San Cayetano.

Del panteón católico local de divinidades, San Cayetano, como santo Patrono de los Trabajadores, es la figura sacralizada que mediatiza la relación entre el creyente y Dios, en un ámbito de competencia específica, aunque no excluyente de otros: el mundo del trabajo. Los creyentes en el poder del santo acuden a él – fundamentalmente – con fines absolutamente instrumentales: suplicar su intervención en los asuntos de la vida terrenal. Más allá de las racionalizaciones y abstracciones ultramundanas aportado por el tardío desarrollo de doctrinas religiosas, los fines centrales de las acciones sacralizadas– desde el origen de la humanidad - se orientan centralmente a los acontecimientos de este mundo.

Es decir, la presencia de los creyentes en el santuario de Liniers, y las acciones concretas que implementan en el proceso, a pesar de lo verbalizado mayoritariamente como factores explicativos de las condiciones de reproducción social en las entrevistas implementadas, a nuestro juicio, dan cuenta, tanto de su atribución a la esfera divina de un

poder causal de determinación de los procesos sociales que directamente los afectan, como de su atribución a un conjunto de acciones humanas sacralizadas de carácter mágico religioso, de un poder de incidencia sobre los designios y determinaciones de la instancia divina.

**En otras palabras, la causalidad conceptualizada y verbalizada por los creyentes y la causalidad implementada objetivamente en la acción presenta un desfase, que da cuenta, desde nuestra perspectiva, de la famosa frase de Marx “lo hacen, pero no lo saben”. Como diría Piaget, la acción y el conocimiento de la acción son dos acciones diferentes.**

## **2.a) El círculo de la promesa y la “santodependencia”<sup>407</sup>**

A través del vínculo que los devotos establecen o renuevan, reiterada y cíclicamente, con San Cayetano, procuran su colaboración y protección respecto al curso de los asuntos de la vida cotidiana. Este carácter instrumental de la devoción por el santo marca una nota distintiva del proceso del santuario de Liniers.<sup>408</sup>

**La promesa que el creyente establece y reestablece permanentemente con el santo, intercesor ante dios, en cada visita al santuario, tiene la finalidad de preservar la provisión de condiciones materiales y psicológico-afectivas necesarias a la reproducción simple de su situación personal y familiar de vida.**

---

<sup>407</sup> Se desarrolla la lectura analítica de los datos en base a los cuales se formula las tesis descriptivas N° 2 y N° 3.

<sup>408</sup> Un estudio socioantropológico de un fenómeno religioso popular masivo- el que se produce en torno a la Virgen de Guadalupe en México, realizado por un equipo de investigadores coordinados por Paolo Giurati y Elio Masferrer Kan, del Centro de Investigaciones Socio religiosas de Padua, Italia [ “No temas...yo soy tu madre. Un estudio socioantropológico de los peregrinos a la basílica de Guadalupe”, Plaza y Valdés Editores, México, 1998] remarca, como conclusión principal, que el comportamiento de los peregrinos está configurado por factores tradicionales, con un fuerte involucramiento emocional, y de diálogo con interlocutores sagrados, similar al de un adulto que se dirige periódicamente a visitar a su madre. Los autores enfatizan, que a diferencia de otras peregrinaciones y santuarios del mundo, los peregrinos a Guadalupe concurren principalmente para obtener un fortalecimiento espiritual, mientras que en otros santuarios la acción se orienta a agradecer gracias y favores, con un neto carácter práctico instrumental. Esto marca a criterio de los investigadores una peculiaridad del catolicismo mexicano.



Los creyentes depositan en la divinidad, a través de la intercesión de San Cayetano, las llaves del reino...terrenal: las que abren las puerta al mercado de trabajo o a la conservación del empleo; las que protegen o mejoran la salud; las que resuelven los conflictos familiares, las que proveen de contención psicológico/ afectiva... en una palabra, las que promuevan el bienestar, la “buenaventuranza”, en la vida mundana, en la vida terrenal.

Cuando el investigador implementa otros estímulos o interrogantes diferentes a los ya analizados, aún en el plano de la causalidad, la amplia mayoría de devotos pone en evidencia su atribución a la divinidad de poder causal de los procesos humanos. La amplia mayoría de devotos asegura que San Cayetano los ayuda y protege, en términos generales, o concretamente en las cuestiones básicas que hacen a su reproducción social simple: trabajo, salud, vivienda, familia.

**CUADRO Nº 22**

**Atribución a San Cayetano de la causalidad de los asuntos terrenales humanos en el universo de devotos**

ATRIBUCIÓN A SAN CAYETANO DE LA CAUSALIDAD DE LOS PROCESOS HUMANOS	TOTAL
Afirman que SC los ayudó específicamente (trabajo/ salud/ vivienda/ familia)	50.0
Afirman que SC los ayuda (sin especificar en qué)	33.9
Afirman que SC los ayuda espiritualmente/ Es la propia fe La que ayuda	7.2
Dudan o niegan que SC los ayude	8.8
<b>TOTAL</b>	<b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año 1992.

Base: 364 casos.

El carácter fundamentalmente **instrumental** de la presencia en el santuario es explícitamente reconocido por los devotos. Más del 80 % de ellos reconocen la incidencia del santo en el curso de sus vidas. San Cayetano ayuda y protege. Y la finalidad de la

participación en el proceso está fundamentalmente orientada a obtener dicha ayuda y protección. Es interesante notar de qué modo cuando se lo interroga por el sentido de su presencia en el santuario, con la pregunta de “*por qué ha venido hoy*”, el grueso de las respuestas refieren a una finalidad de la acción.

**CUADRO N° 23**

**Sentido atribuido a la concurrencia al Santuario el universo de devotos de San Cayetano**

SENTIDO ATRIBUIDO A LA PRESENCIA EN EL SANTUARIO	AÑO DE RELEVAMIENTO	
	1992	1994
Pedir (trabajo/ salud/ bienestar/ suerte/ fe/ fuerza/ etc.)	20.4	28.5
Agradecer (en general o favor concreto)	24.2	24.7
Promesa: Círculo pedido-agradecimiento (remarcando o no fe propia)	22.9	21.3
Por fe, devoción, creencia/ Porque es católico	19.3	2.2
Por tradición familiar/ red de relaciones sociales	4.5	9.3
No sabe	7.5	11.5
Porque lo hace sentir bien	1.2	0.7
<b>TOTAL</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Años: 1992 y 1994.  
Base: 364 y 120 casos respectivamente.

Del conjunto de acciones llevadas a cabo por los devotos en el santuario, hay un grupo que constituyen la columna vertebral de la renovación permanente de este proceso social: lo que hemos conceptualizado como *el “círculo de la promesa”*.

La promesa es la forma sacralizada asumida por la súplica de los creyentes a la divinidad. Básicamente, este círculo consiste en la realización de dos grupos de acciones.

El primer grupo de acciones se refiere a la concurrencia y presencia personal en el santuario, la espera en alguna de las dos filas de acceso a la parroquia, centralmente orientadas a la formulación – explícita o implícita - de un pedido al santo. Este pedido puede consistir en la obtención de algo que se carece, o en la preservación de algo que se evalúa como concedido por la divinidad en un momento anterior al actual. Sea este “favor” concedido o no, pero con la esperanza de que más tarde o más temprano será otorgado, a cambio el creyente se obliga a un segundo grupo de acciones, virtuosas desde el punto de vista ético: la de **retribución diferida y permanente a San Cayetano** mediante la concurrencia reiterada al santuario, como prueba de su fe en él. Esta concurrencia puede acompañarse además de otros modos de retribución..

En el círculo de la promesa, el pedido y el agradecimiento manifestado a través de la retribución u ofrenda a la divinidad, se articulan en una cadena circular de acciones que compromete una secuencia temporal de mediano y largo plazo: si el favor pedido por el devoto es concedido por la divinidad, automáticamente éste contrae una deuda de por vida: pues para que el santo conceda, o preserve lo ya concedido, previamente hay que ofrendar. La promesa, tal cual sucede en la acción racional comercial, consiste en un intercambio de equivalentes. En este caso, se trata de un intercambio sucesivo en el tiempo, sin fecha de término.

Según los relevamientos efectuados en la primera mitad de la década del noventa, la amplia mayoría de los asistentes expresan que el objeto de su concurrencia al santuario es la de pedir, agradecer y/ o hacerle una promesa a San Cayetano. Es decir, la finalidad atribuida a su acción – la que los fieles expresan verbalmente - queda subsumida mayoritariamente en el *círculo de la promesa*. Promesa que evalúan inteligible a la luz de su fe, sus creencias, su identidad religiosa (católica).

La súplica a San Cayetano, o a la divinidad por su intercesión, bien se orienta principalmente a la transformación de la situación actual de vida, cuando se trata de un pedido, bien se orienta a la conservación y preservación de la situación actual, en la medida

en que redundan en una mejora relativa respecto a una situación de vida anterior, cuando se trata del agradecimiento.

Es fundamental tener en consideración que los ya considerables niveles que alcanza el círculo de la promesa en el plano de la verbalización – es decir en la finalidad que los creyentes otorgan a su concurrencia al santuario ante la interrogación del entrevistador, se incrementa en el plano de la acción concreta. Más allá de lo que los participantes afirmen a partir del interrogatorio del entrevistador, la participación recurrente [ ver CUADRO N° 4 en capítulo I]; frecuente [ ver CUADRO N° 5 en capítulo I] y de larga data. [ Ver CUADRO N° 6 en capítulo I], reafirman el vínculo de dependencia permanente que la promesa religiosa configura en el creyente. Desde nuestra perspectiva el *círculo de la promesa a la divinidad* alimenta la heteronomía moral respecto del orden divino, sacralizado. Los devotos de San Cayetano son “*santodependientes*”.

Por otra parte, permite observar como el conjunto de acciones vertebrales del proceso del Santuario, aún en la forma parcial de agradecimiento, también expresa primariamente, incipientemente, formas embrionarias, iniciales de la toma de conocimiento de un orden de cosas que configura una situación de vida frágil, precaria, incierta.

Las peticiones actuales o agradecimientos por favores antiguamente concedidos, le permiten al investigador tomar cuenta – inferencialmente- de la existencia de una carencia, sufrida en carne propia o transgeneracionalmente en la historia familiar. Este hecho es observable para el creyente, en mayor o menor medida. Cuando se manifiesta agradecido por su situación de vida, podría estar apelando a parámetros comparativos interpersonales e intergeneracionales<sup>409</sup>. Lo que no hay duda, es que el agradecimiento siempre es expresión de un grado de conocimiento respecto a una situación de sufrimiento y carencia preexistente. Situación de padecimiento, que mediante el agradecimiento, se trata de evitar.

---

<sup>409</sup> Ver Conversación de Ana Pereyra con la psicoanalista Silvia Bleichmar, Buenos Aires, 1994 (mimeo).

**José ( 50 años)/ Fila rápida**

E: *Y cuántos años hace que venís...?*

J: *Y yo hace 8 años que estoy viniendo. Ya es más por costumbre, y poder llegar. El esfuerzo, no, no esfuerzo, algo que te llamar venir. Es una sola vez al año y, por lo menos, cumplir...*

E: *¿Y cuál fue el motivo que te hizo venir por primera vez, hace 8 años?*

Jo.-*Y mayormente en la busca de algo, digamos, de referencia, cómo te puedo decir, había algo que me atraía a venir... Además que con mi viejo veníamos de vez en cuando, aquello de la costumbre que tenían de venir y después, a pedir, a agradecer y se fue formando algo así... Como que era una obligación...*

**\*Eduardo ( 56 años)/ Fila rápida**

E: *Bien. Y ¿cuánto hace que comenzó a venir a San Cayetano?*

ED: *Y hará un promedio de 22 años, 23 años aproximadamente*

E: *Usted, ¿ con que frecuencia viene?*

Ed: *Bueno, suelo venir los días siete, pero..., ya hacía tiempo que no venía, inclusive hoy vengo para pedir trabajo. Ya a la edad mía es muy difícil que me empleen, entonces tengo que tratar de trabajar como yo pueda. Es decir cuentapropista, o trabajar en remise o algo por el estilo. Trabajo lo que puedo trabajar. Entonces vengo a pedirle al santo que me ayude para que me dé trabajo.*

**\*Gladys (31 años)**

E: *¿Alguna vez hiciste promesas al santo?*

G: *Eh..., prometer venir sí, a darle las gracias, más que nada, si me conseguía lo que le pedía, sí...*

**\*Amanda (67) Fila lenta**

E: *-¿Y qué significa para Ud. el 7 de agosto, el día del Santo?*

A: *-Y qué se yo, ya nos quedó la fe, ¿vio? Fe que tenemos, lo que nos pasa, lo que pedimos, lo que... y que se nos complace, le pedimos al Santo y él [SC] nos complace, nos dio, nos ayudó, ¿vio? Nos quedó eso. Y por eso seguimos viniendo... no siempre a pedir, nomás, ¿eh? Siempre a agradecer. Y otra que ya se nos hizo, no le sentimos cansancio, ni lluvia, ni nada.....*

**\*Claudia /Edad: 31 años/ Fila lenta**

E: *[Antes de empezar con la grabación me contó que era la primera vez que venía] ¿Así que es la primera vez que venís a San Cayetano (SC)?*

C: *- Sí, la primera vez.*

E: *Bien, y ¿por qué viniste? ... ¿con quién viniste?*

C: *-Invitada por una vecina; y a pedir trabajo. Mi marido hace 4 meses que está desocupado y yo también. Tengo 4 nenas. Y la fe, pienso que la fe mueve montañas*

**\*Federico (42 años)/ Fila Rápida**

F: *Sí, una sola vez vine a la fila lenta por un accidente que tuve entonces por una promesa fui a la cola lenta, yo siempre voy a la cola esta que es la cola rápida, más que todo para agradecer lo que uno va pasando, siempre de una forma u otra se safa. Igualmente, algo se*

*pide pero más que todo para agradecer porque mal o bien tengo a mi familia que come todos los días, que comemos todos los días, que se paga las deudas esenciales, y bueno la cuestión es subsistir.*

**\*José (50 años)/ Fila Rápida**

*J: Y a pedir siempre uno pide, más que nada a agradecer, pero pedir siempre uno pide, aunque sea por salud, no sólo por trabajo.*

*E: ¿Para vos, para tu familia...?*

*J: Sí, sí, para mí y para la familia. Salud para poder seguir trabajando en lo que pueda, en lo que tengo. Así que uno no deja nunca de pedir..... Yo soy cobrador de la empresa, ¿viste? En la parte administración, y cobro en la calle, ando con eso. Aparte, agradecer en la época en que estamos viviendo, tan mal en la calle y alguien me protege, ¿no? Aunque tengo mis problemitas, pero veo que hay mucha gente que la está pasando mucho peor que yo.*

**\*Héctor (68 años)/ Fila Lenta**

*H: Yo no era mas que un obrero...y todas esas cosas...yo creo que SC..bueno....vengo a agradecer....Porque me ha dado la vida...con sacrificio...por supuesto*

**\* Lucrecia (46 años)/ Fila Lenta**

*L: Yo conocí el santuario por el año ..., yo soy de Tucumán y vine a fines del '79. Creo que en el año '80 vine por primera vez y de esa fecha vengo todos los años. Vine porque cuando fui a Tucumán mi cuñada tuvo un nene y estaba muy enfermo, entonces le hice una promesa, y si salía del problema que tenía, era muy bebe, recién nacido, entonces como vi que salió, estuvo bien, y de ahí no paré de no venir todos los años*

**\* María (62 años)/ Fila Rápida**

*E: ¿Por que comenzó a venir a San Cayetano?*

*M: por necesidad de trabajo*

*E: cuando vino por primera vez?*

*M: y hace 20 años*

*E: con que frecuencia viene?*

*M: todos los 7 de cada mes, y después cuando es el día como hoy, uno hace el sacrificio de la caminata, y gracias a Dios mis 2 hijos ya tienen trabajo, así que ahora vengo en agradecimiento.*

**A través de la promesa se torna explícito para el investigador el reconocimiento de los fieles de la existencia de una esfera suprahumana que incide en sus condiciones sociales de vida, y sobre la que procura influir, con acciones mágico religiosas instrumentales muy específicas. Es decir, el círculo de la promesa, torna observable la magnitud cuantitativa significativa que asume la atribución que hacen**

**los devotos, a la causalidad divina, a una instancia supraterrrenal sacralizada, de los procesos que determinan su propia situación de vida.**

Sin embargo, en el largo transcurso histórico del desenvolvimiento organizativo de los agrupamientos humanos, así como en las etapas primarias del desarrollo psicogenético, los seres humanos intentan, a través de su propia acción y práctica social, aminorar los efectos angustiosos que genera esta situación de heteronomía absoluta de lo humano respecto a la esfera suprahumana. A través de la implementación de acciones muy específicas, se procura mágicamente, incidir en los designios de la esfera suprahumana. A la instancia sagrada extraordinaria se accede también con acciones sacras y extraordinarias.

## **2.b) El carácter mágico de la causalidad de la acción humana: los diversos medios de coerción mágica de la divinidad<sup>410</sup>**

Toda súplica a la divinidad, desde los estadios más tempranos de la organización social - se oriente a pedir o a agradecer - pertenece a una ética religiosa mediante la cual la concesión divina al creyente, se realiza bien en función de lo que éste le ofrenda o entrega materialmente a cambio - los dones o favores - como “prenda de pago”; bien en función del grado de adecuación de su comportamiento moral a los mandamientos normativos inherentes a la doctrina religiosa.

Para que la divinidad escuche la súplica del devoto, es necesario, a los ojos del creyente, realizar un conjunto de acciones simbólicamente apropiadas y eficaces, que obliguen a la divinidad a la satisfacción de sus necesidades: se trata de *coercionarla mágicamente*, para que proceda. La creencia subjetiva del devoto inviste unas acciones simbólicas específicas del poder mágico de coacción u obligación de la divinidad, la cual, por supuesto, siempre tiene el margen de negarse a discreción. La lógica de concesión divina consiste en un “do ut des”: ofrenda y sacrificio, a cambio de retribución; obediencia moral a cambio de retribución. “Do ut des” que las más importantes doctrinas religiosas retoman como base del intercambio religioso del creyente y la divinidad. Cuando esta

---

<sup>410</sup> Se desarrolla la lectura analítica de los datos en base a los cuales se formula la tesis descriptiva N° 5.

lógica parezca no funcionar, como por ejemplo en la situación de un marcado esfuerzo personal que no logra superar un profundo padecimiento material, las doctrinas religiosas apelan a algún tipo de justificación ideológica institucional que postula los designios divinos como insondables, y en última instancia, no accesibles a las limitaciones de la comprensión humana.

**\* Amanda (67 años) / Fila lenta**

*E: Pero, es lo mismo para Ud., Amanda, rezar en su casa que venir hasta acá...*

*A: No, a mí se me hace que es mejor venir acá, sí, mejor es venir, **para mí siento que pago, agradezco más...***

**\* Raúl/ Fila lenta**

*E: Este...yo le preguntaría que significa para Ud. San Cayetano?*

*R: Qué se yo...!NO, no, no sé la forma de expresarlo. Pero soy muy, muy devoto de SC. Yo todos los días en mi negocio prendo una vela, todos los días. Yo tengo restaurant. Y a mí se me dá, o sea que tengo que creer o reventar.*

*E: ¿Usted cree que hay alguna diferencia entre rezar frente a una estampa y una vela que venir al santuario, señor?*

*R:....No hay diferencia... siempre que lo haga con devoción no hay diferencia... **lo que pasa es que uno se lo debe todo a éste... a la imagen que tiene acá en la iglesia...***

*E:... Y ¿por qué usted elige ésta fila?*

*R: Este año la elegí porque no vine todos los siete. Pero se lo había prometido que iba a venir el siete de agosto. **Y le brindo un poquito de sacrificio que no es nada a comparación de lo que hace él por mí.***

En este sentido, un primer obstáculo se presenta a los devotos de San Cayetano: no hay certeza absoluta respecto de la protección del santo por una parte; por otra parte ninguna acción asegura de por vida la protección de la divinidad respecto al curso de sus “asuntos terrenales”. Esta protección debe ser establecida y renovada permanentemente. Se requiere entonces de las formas y medios mágico simbólicos, efectivos y adecuados, para garantizar su ayuda.

**Y en el plano de la acción mágica causal implementada por los devotos, a los fines de incidir en los designios divinos, nuevamente registramos una heterogeneidad sumamente significativa.**



**La imagen inicial de un proceso homogéneo, de carácter netamente religioso, que unifica la identidad epistémica de los participantes, una vez más se resquebraja cuando se torna observable las diferencias cualitativas involucradas en el medio o instrumento de coerción mágica que los devotos implementan para incidir en los designios de San Cayetano y, por su intercesión, en la divinidad. En otros términos, en el tipo de relación de participación mágica que establecen con el santo.**

**CUADRO N° 24**

**Distribución por sexo y medio de coerción mágica del santo del universo de devotos de San Cayetano**

<b>SEXO Y MEDIO DE COERCIÓN MÁGICA IMPLEMENTADO</b>	<b>TOTAL</b>
Mujeres que ven	26029 44.7
Hombres que ven	14540 25.0
Mujeres que tocan	11450 19.7
Hombres que tocan	6177 10.6
<b>TOTAL DE DEVOTOS</b>	<b>58196</b> <b>100.0</b>

**Fuente: Censo total de los asistentes al Santuario de San Cayetano.  
Año: 7 de agosto de 1993.**

Los datos permiten observar que el curso central de acciones a través del cual los devotos efectivizan su participación en el proceso implica la puesta en marcha de por lo menos dos medios mágicos cualitativamente heterogéneos para vincularse y coercionar la voluntad del santo.

Una buena parte de los fieles instrumentaliza mágicamente la voluntad divina a través del pensamiento, en el rezo, en la súplica, en la conversación íntima silenciosa que establecen con el santo por unos pocos minutos. Piaget denomina este tipo de relaciones de participación como *“relaciones de participación mágica por el pensamiento”*

Sin embargo, para que la coerción mágica se realice efectivamente, previamente el devoto debe implementar el gesto que permite establecer un contacto visual con la imagen del santo. En términos de Piaget, se trata de la implementación de *“relaciones de*

*participación mágica por el gesto*". Es por ello, que para este grupo de devotos se hace necesario concurrir personalmente al santuario que guarda a San Cayetano. Hacerlo "virtualmente" - desde la casa, por ejemplo - no sería lo mismo.

Este grupo, de mayor peso relativo - abarca a aproximadamente dos tercios de los asistentes - es el de los fieles que ingresan al templo por la denominada "fila rápida", la cual accede al interior del templo por la puerta central de la parroquia y circula delante de la imagen de San Cayetano. Para ingresar al templo por esta fila, son necesarias como mínimo algunas horas de espera en el transcurso del día, reduciéndose a no más de una hora fuera de las "horas pico" de concurrencia los 7 de agosto ( al comienzo del evento, o en el horario de salida laboral posterior a las 18 hs). La espera se minimiza en las visitas mensuales durante el año.

Otra parte de los creyentes instrumentaliza mágicamente la voluntad divina a través de la implementación de otro gesto mágico concreto: la acción de tocar la imagen del santo. **Es el grupo de devotos se vincula al santo no sólo a través del contacto visual, sino a través del contacto físico.** Este segundo grupo - un tercio aproximadamente de los participantes - está compuesto por los devotos que ingresan al templo por la "fila lenta", a través de la puerta lateral derecha. Esta fila de ingreso supone una espera mayor, aproximadamente veinticuatro horas (reducida al mínimo fuera del 7 de agosto), e incluso, en quienes desean ser los primeros ingresantes, se extiende aproximadamente a un mes previo a la fecha del evento. Mes durante el cual, a través de un sistema de postas que permite reemplazos temporarios, los creyentes acampan en las calles aledañas al templo, para cuidar los primeros lugares de la cola.

Desde el punto de vista de la sociogénesis histórica, la acción de **tocar**, introduce una diferencia cualitativa significativa en el carácter del medio de coerción mágica empleado, la cual remite a los estadios de organización social más primarios de la humanidad.

La transmisión del carisma por contacto físico material tiene una larga data en la historia de la humanidad. Podemos remontarnos a las prescripciones de tipo tabú que regulaban los intercambios sociales en las organización totémica, las cuales impedían el contacto con el objeto, animal o persona considerados mágicamente investido por poderes extraordinarios, o bien que ordenaban normativamente el modo en que debía establecerse este contacto.

El poder de curación a través del contacto de las manos, que ejercieron profetas o reyes – por ejemplo los milagros curativos a través de las manos que realiza Jesús según los relatos del Nuevo Testamento - también se retrotraen a las primeras etapas históricas de la organización social.

Más aún, y de especial significación en nuestro análisis, la diferencia cualitativa involucrada en la puesta en marcha de la acción de tocar como medio de coerción mágico elegido, se enfatiza en la identificación de un conjunto de indicadores de realismo intelectual y moral, asociados al medio de coerción mágica implementado.

Lo que los datos permiten observar, es que todos los devotos, los que ven y los que tocan asumen mayoritariamente como finalidad de su participación en el proceso del santuario de Liniers, la búsqueda de la incidencia protectora de San Cayetano, lo cual da cuenta de su firme convicción respecto a los poderes causales atribuidos a la esfera divina suprahumana. Lo que – significativamente – varía, es el medio mágico causal por el cual los creyentes procuran incidir en las determinaciones divinas.

**CUADRO N° 25**

**Sentido atribuido al comienzo de la participación en el proceso del santuario de Liniers por sexo y medio de coerción mágica de San Cayetano en el universo de devotos de San Cayetano<sup>411</sup>**

SENTIDO ATRIBUIDA AL COMIENZO DE LA PARTICIPACIÓN	MEDIO DE COERCION MAGICA DEL SANTO POR SEXO				TOTAL
	HOMBRES QUE VEN (FILA RAPIDA)	HOMBRES QUE TOCAN (FILA LENTA)	MUJERES QUE VEN (FILA RAPIDA)	MUJERES QUE TOCAN (FILA LENTA)	
Para pedir (trabajo/ salud/ bienestar/ suerte/ fe/ fuerza/ etc.)	28.3	24.5	35.1	41.9	33.3
Por Promesa: Circulo pedido/ agradecimiento (remarcando o no fe propia)	13.4	20.4	22.8	16.3	18.5
Para agradecer (en general o favor concreto)	11.7	10.2	10.5	8.2	10.2
Por fe, devoción, creencia Porque es católico	23.3	19.4	15.8	16.3	18.7
Por tradición familiar/ red de relaciones sociales	16.6	19.4	15.8	16.3	16.7
No sabe	5.7	6.1		1.0	2.5
<b>TOTAL</b>	<b>24.2</b> <b>100.0</b>	<b>10.3</b> <b>100.0</b>	<b>42.7</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992.

Base: 364 casos.

<sup>411</sup> El interrogante concreto planteado en la entrevista es: "por qué comenzó a venir?"

**CUADRO Nº 26**

**Sentido atribuido a la participación en el proceso por sexo y medio de coacción mágica del santo en el universo de devotos**

SENTIDO ATRIBUIDO A LA PARTICIPACIÓN	SEXO Y MEDIO DE COERCION MAGICA DE SAN CAYETANO				TOTAL
	HOMBRES QUE VEN (FILA RAPIDA)	MUJERES QUE VEN (FILA RAPIDA)	HOMBRES QUE TOCAN (FILA LENTA)	MUJERES QUE TOCAN (FILA LENTA)	
Para agradecer (en general o favor concreto)	26.7	22.4	20.4	28.3	24.2
Para pedir (trabajo/ salud/ bienestar/ suerte/ fe/ fuerza/ etc.)	13.3	22.4	27.6	19.2	20.4
Por Promesa: (retribución demorada). Círculo pedido-agradecimiento (remarcando o no fe propia)	15.0	24.1	24.5	29.3	22.9
Por fe, devoción, creencia/ Porque es católico	28.3	19.0	9.2	14.1	19.3
Por tradición familiar/ red de relaciones sociales	6.7	3.4	5.1	3.0	4.5
Ns/ nc/ Otras	10.0	8.6	13.3	6.1	8.7
<b>TOTAL</b>	<b>24.2</b> <b>100.0</b>	<b>42.7</b> <b>100.0</b>	<b>10.3</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

**Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992.**

**Base: 364 casos.**

Si la finalidad de la participación en el proceso religioso adquiere un sentido mayoritariamente instrumental, en el cual la acción humana de carácter mágico religioso busca incidir en los designios de la divinidad a la cual se atribuye sin duda poder de determinación de los acontecimientos sociales que afectan la vida de los creyentes, el dato sustantivo que surge de la observación empírica de los hechos del proceso del santuario, es que el medio mágico con el que se procura coaccionar al santo no es homogéneo. El medio

mágico implementado en el santuario con el cual se realiza la súplica a la divinidad es diverso.

La diversidad a su vez está asociada al grado de eficiencia y eficacia causal que se le otorga en su capacidad de incidir o coercionar (en términos weberianos) la voluntad divina, dando cuenta de una enorme riqueza epistémica en la concepción sacralizada del mundo de este universo de creyentes. En otras palabras, en la elección del tipo de medio de relación de participación mágica vinculante a San Cayetano, cuyo sentido se orienta a obtener la protección o ayuda de la divinidad, incide la convicción del creyente sobre el grado de eficacia que este medio ofrece, para concretizar el contenido de la súplica. Como señalamos, se trata de una decisión de neto carácter instrumental.

El plano de la acción que organiza el acceso y la circulación en el interior del santuario pone en evidencia que un tercio de los asistentes consideran al contacto físico como el vehículo eficaz para instrumentalizar la voluntad divina; en cambio dos tercios de los participantes prestan similar eficacia al contacto visual con él.

En el primer caso la acción física y concreta de tocar es considerado por los devotos que hacen la fila lenta, como el gesto mágico específico que mejor garantiza un vínculo más estrecho y próximo con la divinidad. Desde su perspectiva, es el gesto simbólico necesario para dar cumplimiento efectivo a la promesa realizada. En cambio, los devotos de la fila rápida evalúan suficiente la relación de participación visual y mental para desencadenar el nexo con San Cayetano.

Cuando los participantes son interrogados explícitamente respecto al sentido que para ellos tiene tocar o no la imagen del santo, esta evaluación diferencial de la eficacia del medio de coerción mágica implementado se explicita.

**CUADRO N° 27**

**Sentido atribuido al medio de coerción mágica del santo por sexo y medio de coerción mágica implementado en el universo de devotos<sup>412</sup>**

SENTIDO ATRIBUIDO AL MEDIO DE COERCIÓN MÁGICA ELEGIDO	SEXO Y MEDIO DE COERCION MAGICA DE SAN CAYETANO			
	HOMBRES QUE VEN (FILA RAPIDA)	MUJERES QUE VEN (FILA RAPIDA)	HOMBRES QUE TOCAN (FILA LENTA)	MUJERES QUE TOCAN (FILA LENTA)
Círculo de Promesa: (Pedido/ Agradecimiento/ Retribución/Sacrificio)	1.7	10.3	31.6	37.4
Mayor Contacto o vinculación con el santo			37.8	40.4
Por impedimentos concretos de la vida cotidiana: trabajo, salud, falta de tiempo. ( Motivos seculares)	56.7	60.3	6.1	3.0
Acción tradicional (por costumbre)	11.7	10.3	10.2	5.1
No hizo promesa	10.0	6.9		
Lo siente, lo prefiere, le gusta esa fila	3.3	1.7	8.1	9.1
No hay diferencia entre las filas	10.0	8.6		2.0
Otras/ No contesta/ No sabe	6.7	1.7	6.2	6.7
<b>TOTAL</b>	<b>25.0</b> <b>100.0</b>	<b>44.7</b> <b>100.0</b>	<b>10.6</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992.  
Base: 364 casos.

Las razones verbalizadas respecto a los motivos de la elección de una u otra fila, son claramente diferentes entre los devotos que sólo ven la imagen, y los devotos que optan por tocarla.

Los fieles que tocan la imagen explican mayoritariamente que su elección se debe a una promesa actual o anteriormente realizada que los obliga a hacer la fila lenta, la fila de

<sup>412</sup> El interrogante concretamente planteado en la entrevista es: "Por qué hace la fila rápida/ lenta?"

los “promeseros”, la fila de los que esperan por horas o días, la fila de los que tocan. Esta es la fila de la ofrenda o sacrificio, la fila que realiza el compromiso que se asume en el plano de la acción como moneda retributiva. La promesa se concreta, para los fieles que tocan, mediante la acción de tocar. Razones de este tipo son explicitadas por aproximadamente un tercio de los hombres y mujeres que tocan. A esto hay que agregar la casi la mitad de los asistentes de esta fila afirman que tocar la imagen, establece un contacto o vínculo más estrecho con el santo.

Es posible pensar, que para estos fieles, el gesto concreto material de tocar es el único que garantiza la transmisión del carisma o gracia divina. Desde tiempos inmemoriales la humanidad ha establecido una relación de participación o vínculo entre lo sagrado y lo profano a través del contacto físico, a través del sentido del tacto: la acción de tocar.

En cambio, los fieles de la fila rápida parecen justificar su elección del establecimiento de un vínculo o contacto netamente visual, ante lo que pueden vivir como un cuestionamiento moral del entrevistador que los interroga sobre las razones de la elección de la fila, aduciendo impedimentos o cuestiones muy concretas de la vida cotidiana: por trabajo o problemas de salud, etc. afirman no disponer de suficiente tiempo o simplemente dicen no desear permanecer demasiado tiempo esperando. Estas razones de carácter “terrenal y mundano” se expresan en el aproximadamente 60% de los casos. Lo que resulta relevante en el análisis de este tipo de respuestas, torna observable que a juicio de estos creyentes el hecho de no tocar la imagen no impide el logro de un vínculo de igual eficacia con el santo. El hecho de ver personalmente la imagen del santo, en el interior del templo, asegura igualmente, a su criterio, el establecimiento del vínculo necesario para la obtención de la protección y ayuda buscadas.



**\*José (50 años)/ Fila Rápida**

J: *¿No es tu caso de tocar al Santo?*

E: *No, no... yo no hice nunca ninguna promesa, ¿viste? De venir, sí. Ahora de llegar a estar en una cola para tocar a un santo. Eso porque mayormente la gente tiene enfermos y entonces parece tocando al Santo les parece que se les va a cumplir más fácil la curación del pariente o de quién fuera. Creencia...*

J: *¿Y pensás que el Santo puede ayudar más a los de la fila lenta que a los de la rápida, o no?*

J: *No, a los dos por igual. Creo que no hará, no se discrimina por ese motivo. Según como lo tomés vos, será. Si vos creés que te va a ayudar mejor porque los vas a ir a tocar, y rezar, y que te vea que llegás. Y, bueno, es tu promesa. ¿Por qué caminamos a Luján? Porque es la promesa de cada uno, de decir si vos me ayudás yo voy a llegar. Es como un trueque, pero no es un trueque tampoco, es algo sentimental de cada uno.... El solo hecho de venir, ojo, sea rápida o sea lenta. El solo hecho de venir vos, vos estás haciendo un sacrificio.*

E: *José, ¿y cuál creés que es la diferencia de estar hoy acá, presente en SC, que estar rezándole o agradeciéndole en tu casa...?*

J: *Todo motivo tuyos, de valores tuyos. Si vos preferís o te sentís satisfecho con estar en tu casa rezando, pero en casa estoy todos los días yo, ¿entendés? Es otra cosa, acá no, no vengo todos los días, entonces, es más para mí venir, hacer el sacrificio éste, que no es sacrificio, pero hay que hacerlo.*

**\*Eduardo (56 años) /Fila Rápida**

E: *Usted cuando viene ¿dónde se ubica?, porque vi que hay dos...*

ED: *Si no, me ubico en la fila que va al medio, digamos la fila del medio, es la que sale al costado de la baranda del santo. Yo pienso que el santo me va a escuchar lo mismo, aunque este de la parte del costado. Yendo en la fila del medio también es el mismo sacrificio casi (que) la fila del santo, porque no te olvides que hay que ir del otro lado de la vuelta de Villa Luro. La gente que va por la otra fila, hay muchos que están esperando hace meses. Hace meses, días digamos. Que están por ahí uno, dos meses, que ya vienen con carpa. En cambio nosotros no, venimos en el día y nos vamos en el día, eh, pero cumplimos con el santo ..... lo importante es llegar. Y... estar cerca del santo. Por poner una monedita, es decir para otros que tienen menos que yo; es decir, dar pan para recibir pan. Esa es la..., la idea de llegar a San Cayetano. Brindarse para ser brindado.*

Desde la perspectiva de los devotos, el grado de eficacia del tipo de relación de participación mágica implementada, puede asociarse al grado de sacrificio y /o al grado de devoción religiosa - de manifestación de la fe - que involucra. En la lógica instrumental del creyente, el grado de expiación o el grado de creencia, incide en el nivel de ayuda divina a lograr a través de la implementación del medio sacralizado adecuado.

Interrogamos entonces a los devotos, en qué medida el contacto físico con el santo supone para ellos la manifestación de un mayor grado de sacrificio realizado<sup>413</sup> y la expresión de un mayor grado devocional. Nuestra hipótesis es que tanto el grado de sacrificio como el grado de devoción o fe manifestados, operan como medios instrumentales eficaces para lograr la protección divina buscada.

**Es sumamente sugestivo el hecho de que lo verbalizado en el plano del juicio moral de sus acciones, no coincide en todos los casos con lo que efectivamente hacen. Y la heterogénea intensidad asumida por este desfase o aparente contradicción entre lo que realizan y lo que piensan sobre el sentido de lo que realizan, es para nosotros una señal de los distintos grados de retraso de la conciencia de los devotos respecto al medio sacralizado que eligen para incidir en los designios de la divinidad. En otras palabras, un retraso entre la causalidad implementada objetivamente y la conceptualización que realizan sobre la misma.**

---

<sup>413</sup> El estímulo planteado en la entrevista es el siguiente:

*\*“Una señora nos contó que llegó a la parroquia hace tres días, pasó las noches aquí a pesar del frío para poder tocar al santo. Otra señora llegó hoy, hace media hora, para no pasar tanto frío, y se puso en la fila. ¿A quién cree usted que el santo va ayudar más?*

*a la primera*

*a la segunda*

*a las dos por igual”*

*\*“ ¿Por qué?”*

**CUADRO N° 28**

**Eficacia atribuida al medio de coerción mágica implementado por sexo y medio de coerción mágica del santo en el universo de devotos de San Cayetano**

EFICACIA ATRIBUIDA AL MEDIO DE COERCIÓN MÁGICA	SEXO Y MEDIO DE COERCION MAGICA DE SAN CAYETANO				TOTAL
	HOMBRES QUE VEN (FILA RAPIDA)	MUJERES QUE VEN (FILA RAPIDA)	HOMBRES QUE TOCAN (FILA LENTA)	MUJERES QUE TOCAN (FILA LENTA)	
SC ayuda a todos por igual	90.0	82.8	71.4	71.0	80.9
SC ayuda más a los que tocan al santo	6.7	6.9	14.3	22.6	10.8
Ns/ Nc	3.3	10.3	14.3	6.4	8.2
<b>TOTAL</b>	<b>25.0</b> <b>100.0</b>	<b>44.7</b> <b>100.0</b>	<b>10.6</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año:1994.  
Base: 120 casos.

El grueso de los participantes considera que la mera presencia en el santuario es eficaz para lograr la ayuda y la protección del santo, sin distinguir el tipo de acción involucrada en las dos filas de acceso: “*el santo ayuda a todos por igual*”. La generosidad es un rasgo distintivo de santidad.

Esta afirmación alcanza también un alto peso entre los fieles que optan por tocar al santo, evidenciando **una contradicción entre el plano de la acción y de la conceptualización**. Si el santo ayuda a todos por igual –cabe preguntarse - ¿para qué y por qué un tercio de los presentes eligen una fila de acceso al santuario que compromete horas de espera en el frío de agosto? **Evidentemente, en estos devotos se produce un claro retraso de la conciencia o conocimiento de la acción respecto a la acción que efectivamente realizan para vincularse a San Cayetano.**

Sin embargo, cuando se les pregunta en qué medida elegir la fila que permite establecer un contacto físico con el santo implica la expresión de un mayor grado de devoción o fe religiosa, las respuestas obtenidas, despejan la aparente contradicción.

**CUADRO N° 29**

**Grado de devoción atribuida al medio de coerción mágica del santo por sexo y medio de coerción mágica del santo en el universo de devotos**

GRADO DE DEVOCIÓN ATRIBUIDA AL MEDIO DE COERCIÓN MÁGICA ELEGIDO	SEXO Y MEDIO DE COERCION MAGICA DEL SANTO			
	HOMBRES QUE VEN (FILA RAPIDA)	MUJERES QUE VEN (FILA RAPIDA)	HOMBRES QUE TOCAN (FILA LENTA)	MUJERES QUE TOCAN (FILA LENTA)
La devoción de los que tocan al santo es mayor	15.0	15.5	39.8	33.3
La devoción de los que tocan y los que ven al santo es igual	75.0	77.6	49.0	55.6
Otras/ Ns/ Nc	10.0	6.9	9.2	11.1
<b>TOTAL</b>	<b>25.0</b> <b>100.0</b>	<b>44.7</b> <b>100.0</b>	<b>10.6</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>

**Fuente:** Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992.

**Base:** 364 casos.

Entre quienes sólo ven la imagen de San Cayetano, sin tocar, no se evalúa al contacto físico material como indicador de la manifestación de un mayor grado de devoción. En cambio, entre los devotos de la fila lenta, se incrementa relativamente la declaración de que el santo ayuda más a los que tocan.

Estas respuestas permiten inferir la ecuación mental operante en buena parte de los creyentes de la fila lenta, y en la minoría de los fieles de la rápida. La acción de tocar supone un grado mayor de sacrificio, cuantificado en las horas de espera en condiciones climáticas adversas comprometidas en esa fila. El mayor grado de sacrificio realizado, desde la perspectiva del creyente, manifiesta un mayor grado de devoción o fe religiosa. A mayor grado de sacrificio y devoción, a sus ojos es legítimo esperar mayor retribución por parte de la divinidad. En suma, por propiedad transitiva, el gesto sagrado de tocar la imagen del santo, supone un mayor grado de eficacia en la instrumentalización de la voluntad divina.

Es decir, esta atribución torna observable en que medida, para parte de los creyentes, la relación de participación mágica les permite establecer una relación de carácter retributivo, de intercambio de equivalentes: a mayor sacrificio religioso, mayor devoción, mayor retribución. Relación de proporcionalidad directa entre la retribución divina y el carácter de la acción mágica vinculante del devoto, que entre los fieles que solamente ven la imagen, asume un peso minoritario.

### **2.c) La causalidad involucrada en el plano de la acción y su relación de correspondencia con la reflexión sobre la causalidad de los procesos sociales humanos**

414

Queda pendiente analizar si existe o no una relación de correspondencia entre el medio de coerción mágica implementado por los devotos en el proceso del santuario de Liniers, y la reflexión que realizan respecto a la causalidad de los procesos que afectan sus condiciones de vida.

Se trata de desentrañar si varía el grado o intensidad de atribución de causalidad de los procesos sociales humanos a la divinidad en función de la acción mágica concreta que los devotos implementan para incidir en las determinaciones de la instancia divina.

---

<sup>414</sup> Se desarrolla la lectura analítica de los datos en base a los cuales se formula la tesis descriptiva N° 6 y N° 8.

**CUADRO N° 30**

Intensidad de atribución de la causalidad de los procesos sociales humanos a una instancia divina supraterrrenal <sup>415</sup> por medio de coerción mágica implementado en el universo de devotos de San Cayetano

INTENSIDAD DE ATRIBUCIÓN DE LOS PROCESOS HUMANOS A INSTANCIA DIVINA	MEDIO DE COERCION MAGICA IMPLEMENTADO		TOTAL
	Devotos que ven	Devotos que tocan	
Mayor intensidad de atribución (en todos los interrogantes)	3.4	4.6	3.8
Menor intensidad de atribución (en algunos interrogantes)	20.2	43.5	27.4
No atribuye	74.2	46.5	65.6
Ns/ Nc	2.2	5.5	3.2
<b>TOTAL</b>	<b>69.7</b> <b>100.0</b>	<b>30.3</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1994.

Base: 120 casos.

Consideramos también si las relaciones de correspondencia registradas se mantienen cuando se discrimina a los devotos por sexo.

<sup>415</sup> La intensidad de la causalidad atribuida a la divinidad se registra a través de la articulación de tres indicadores: “de qué depende que su situación mejore”; “de quién depende que su situación mejore” y “ud. que hace para mejorar su situación”.

**CUADRO Nº 31**

**Intensidad de atribución de la causalidad de los procesos sociales humanos a una instancia divina supraterrrenal <sup>416</sup> por sexo y medio de coerción mágica al santo implementado en el universo de devotos de San Cayetano**

ATRIBUCIÓN DE LOS PROCESOS HUMANOS A INSTANCIA DIVINA SUPRATERRENAL	SEXO Y MEDIO DE COERCION MAGICA IMPLEMENTADO				TOTAL
	Hombres que ven	Hombres que tocan	Mujeres que ven	Mujeres que tocan	
Mayor intensidad de atribución (en todos los interrogantes)	3.3	7.1	3.4	3.3	3.8
Menor intensidad de atribución (en algunos interrogantes)	13.3	46.4	23.8	43.3	27.4
No atribuye causalidad de los procesos humanos a instancia divina	83.3	42.9	69.4	46.7	65.6
Ns/ Nc		3.6	3.4	6.7	3.2
<b>TOTAL</b>	<b>25.0</b> <b>100.0</b>	<b>10.6</b> <b>100.0</b>	<b>44.7</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

**Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1994.**

**Base: 120 casos.**

El carácter de los factores explicativos que los participantes del proceso aducen verbalmente como causales de su situación de vida, indican que el universo de devotos de San Cayetano, articulan dos concepciones del mundo -una secularizada y otra sacralizada. La concepción sacralizada del mundo, como expresión de las formas más primarias del conocimiento humano, asume distintas intensidades en función de su grado de integración con concepciones de tipo secular racional. Ambas coexisten en el plano del pensamiento y de la acción de estas personas, pero la investigación trata precisamente de identificar el grado de intensidad con que una y otra intervienen en la determinación de su conducta y reflexión.

<sup>416</sup> La intensidad de la causalidad atribuida a la divinidad se registra a través de la articulación de tres indicadores: “de qué depende que su situación mejore”; “de quién depende que su situación mejore” y “ud. que hace para mejorar su situación”.

Los datos ponen en evidencia de qué modo una concepción de la causalidad de los procesos humanos atribuidos a una esfera divina decrece significativamente entre los devotos que eligen como medio mágico de incidencia de sus determinaciones, establecer un contacto visual con el santo. Y de qué modo se incrementan en quienes eligen el medio de coerción mágico más primario, desde el punto de vista de su sociogénesis histórica: los que tocan su imagen.

Si discriminamos a los devotos por sexo se observa que los hombres y mujeres que tocan, sin diferencias sustantivas, atribuyen causalidad a la esfera divina con mayor intensidad. Si entre quienes ven se observa la mayor atribución causal de la propia situación de vida a procesos humanos, seculares y profanos, esto se refuerza entre los hombres que coercionan mágicamente al santo a través del contacto visual.

Los devotos que tocan atribuyen con mayor intensidad poder causal a una esfera divina supraterrrenal y en correspondencia llevan a cabo las acciones sacralizadas de carácter mágico más primario para intentar influir en sus determinaciones. En otras palabras, se observa una relación de correspondencia entre el tipo de causalidad involucrada en el plano de la acción que los creyentes implementan para incidir en los designios divinos – una causalidad mágica de tipo primario - y las etapas del proceso de toma de conciencia o conocimiento sobre la causalidad objetiva de los procesos sociales humanos – la conceptualización – que los devotos expresan cuando se los interroga verbalmente en las entrevistas.

En cambio, los devotos que solamente ven la imagen – aquellos que ingresan al templo por la fila rápida- demuestran en sus conceptualizaciones sobre la causalidad de los procesos sociales humanos, que su concepción del mundo está penetrada en mayor medida por una identidad reflexiva de carácter profano y secular.

Los devotos que ven parecen expresar un estadio más avanzado en el proceso de toma de conocimiento del carácter humano de los procesos sociales que inciden en sus



condiciones reproductivas de vida, lo cual permite señalar que los devotos que tocan parecen estar instalados en una concepción sacralizada del mundo de mayor intensidad.

Consideramos que la configuración de acciones y reflexiones de los devotos del santo, captadas a través de los indicadores analizados en este capítulo, alimentan positivamente nuestra hipótesis sobre la heterogénea intensidad alcanzada por la concepción sacralizada del mundo en este universo de creyentes.

#### **2.d) El carácter religioso de la causalidad de la acción humana: el grado de observancia de ciertas prácticas rituales/ sacramentales propias del catolicismo <sup>417</sup>**

La observancia de un conjunto de prácticas inherentes al culto católico apostólico romano nos permite ponderar en qué sentido miles de trabajadores devotos de San Cayetano, que se autodefinen como católicos, respetan el comportamiento religioso institucionalizado por la Iglesia Católica Apostólica Romana, es decir, si son católicos practicantes.

Pero, lo que resulta más sustantivo en nuestra indagación analítica tiene que ver con desentrañar en qué medida el grado de observancia de los rituales del culto religioso católico institucionalizado por su Iglesia, da cuenta de la intensidad asumida por la atribución a una esfera trascendente del curso de procesos y acontecimientos sociales humanos. Pues desde nuestra perspectiva, este tipo de acciones rituales sacralizadas, expresan la necesidad del creyente de influir en las determinaciones de la divinidad sobre su situación de vida terrenal, mediante la implementación de un conjunto de acciones sacralizadas simbólicas, normadas en las doctrinas religiosas, e instituidas a nivel social a través de la forma social Iglesia. Esta es la significación central que desde nuestra perspectiva asumen prácticas como la participación en rituales y ceremonias de carácter religioso, la búsqueda de bendiciones para sí y para la familia, así como la realización de

---

<sup>417</sup> Se desarrolla la lectura analítica de los datos en base a los cuales se formulan las tesis descriptivas n° 7 y n° 9.

ofrendas a la divinidad como medio de retribución y pago en el intercambio de favores divinos .

Ya hemos hecho referencia en el primer punto de este capítulo, a la significativa magnitud cuantitativa que estas prácticas rituales sacramentales asumen entre los devotos del santo. Lo cual está indicando, en que medida ellos atribuyen poder de incidencia causal en su vida terrena, y en la salvación futura post mortem, a estas acciones religiosas ritualizadas institucionalmente por la Iglesia Católica.

Por otra parte, los datos relevados, permiten establecer una relación de correspondencia entre el grado de observancia ritual sacramental y el medio de coerción mágica implementado por los devotos.

**CUADRO N° 32**

**Observancia de ciertas prácticas rituales/ sacramentales propias del catolicismo por sexo y medio de coerción mágica de San Cayetano en el universo de devotos.**

OBSERVANCIA DE PRÁCTICAS RITUALES RELIGIOSAS CATÓLICAS	SEXO Y MEDIO DE COERCION MAGICA DE SAN CAYETANO				TOTAL
	Hombres Que ven	Hombres que tocan	Mujeres Que ven	Mujeres que tocan	
Asiste a ceremonias religiosas	61.7	62.2	67.2	85.9	69.0
Bendice objetos durante el proceso	53.3	54.0	58.6	79.8	60.9
Trae ofrendas	28.3	27.6	27.6	48.5	31.8
Alguna vez se confesó	75.0	78.6	89.7	79.8	83.0
<b>TOTAL</b>	<b>25.0</b> <b>100.0</b>	<b>10.6</b> <b>100.0</b>	<b>44.7</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

**Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992.**

**Base: 364 casos**

A nivel empírico registramos en los devotos, un ejercicio mayoritario de prácticas rituales/ sacramentales como la asistencia a ceremonias religiosas, la práctica de bendición de objetos, y el ejercicio de la confesión .

Sin embargo, hay que destacar que el alto grado de observancia del culto no involucra a la totalidad de participantes del proceso: una parte de los devotos de San Cayetano – los creyentes - no son católicos practicantes.

Este hecho plantea la necesidad de identificar su comportamiento en otras dimensiones de la expresión de la concepción sacralizada del mundo. Y analizar entonces las diferentes relaciones de correspondencia entre las distintas dimensiones de la causalidad y la representación involucradas en el universo de creyentes. [En el punto 5 de este capítulo afrontamos dicha empresa]

La concurrencia al santuario no supone sin embargo, la realización de una ofrenda al santo. En el caso de los que ofrendan – minoría de los presentes traen alimentos y ropas, en primer lugar, y en segundo lugar, dinero, por expreso pedido eclesiástico. La Iglesia Católica, propone un cambio en el contenido de las ofrendas, a principios de la década del setenta, sustituyendo las ofrendas simbólicas por ofrendas materiales, orientadas al ejercicio de la “caridad cristiana”.

Por otra parte, debe ser enfatizado el hecho de que la magnitud e intensidad de la práctica doctrinaria sacramental varía en función del sexo y el medio de coerción mágica implementado para orientar los designios del santo. Las mujeres que tocan al santo son más observantes de los rituales y sacramentos propios del credo católico. Incluso más que los hombres que tocan.

Como afirmamos en el capítulo III, consideramos que la correspondencia registrada entre el ejercicio activo de algunos preceptos y sacramentos inherentes al culto católico y la relación de participación o medio de coerción mágica que remite a los estadios más primarios de la organización de la vida social de los agrupamientos humanos, no es una correspondencia azarosa sino que puede explicarse desde una lógica de la acción.

**CUADRO N° 33**

**Bendición de objetos en el proceso del santuario según atribución de causalidad de los procesos sociales humanos a la divinidad**

BENDICIÓN DE OBJETOS EN EL PROCESO DEL SANTUARIO	ATRIBUCIÓN DE CAUSALIDAD DE LOS PROCESOS SOCIALES A LA DIVINIDAD			TOTAL
	SC lo ayudó específicamente (trabajo/ salud/ vivienda /familia)	SC lo ayuda (sin especificar en qué)	Es la propia fe la que ayuda/ no sabe, duda o niega que SC lo ayude	
Ns/ nc			0.7	0.1
Si	66.2	65.2	34.9	60.9
No	33.8	34.8	64.4	39.0
<b>TOTAL</b>	<b>50.0</b> <b>100.0</b>	<b>33.9</b> <b>100.0</b>	<b>16.0</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992.  
Base 364 casos

Ya hemos analizado, a partir de los aportes conceptuales de la sociología de la religión de Max Weber de qué modo y con qué alcances la configuración de una ética religiosa reestructura, una concepción sacralizada que en las primeras etapas del desenvolvimiento histórico social asume fuertes componentes de carácter mágico.

La relación de continuidad y ruptura entre magia y religión identificada por Weber, consiste en una transformación de contenidos estructurales, en términos de sentidos, motivaciones y medios que la ética religiosa desarrolla, respecto a la magia, complejizando las dimensiones del proceso de sacralización, al mismo tiempo que una persistencia de fines y funciones de la magia ,en su reestructuración religiosa.

La conclusión fundamental a la que Weber arriba, es la imposibilidad histórica de la ética religiosa de desterrar de plano un conjunto de prácticas y representaciones de carácter mágico, tanto por su eficacia reproductiva del orden social organizado a través de determinadas relaciones de dominación entre grupos sociales, como por su eficacia reproductiva de la *forma social Iglesia*, la cual expresa la institucionalización de la concepción sacralizada del mundo. En la historia comparada de las religiones, encuentra que el largo proceso de desencantamiento del mundo - el cual también opera al interior del

desarrollo de las grandes religiones universales - se manifiesta en su mayor o menor conservación de elementos de tipo mágico.

Weber nos advierte que buena parte de las prácticas inherentes a los rituales y símbolos propios de la liturgia católica, tales como la bendición de objetos y personas, como modo de transmisión del carisma; la promesa, la ofrenda y el sacrificio, como “monedas de pago” para la obtención de favores de la divinidad; la penitencia como modos disciplinarios de expiación de los pecados admitidos en el ejercicio de la confesión privada, conservan todos los atributos de su origen mágico.

El servicio religioso del culto, en el que la divinidad se hace objeto de súplica y dones - consistan los últimos en ofrendas y sacrificios, o bien en una conducta moral piadosa- asume una forma pura racional comercial, en la que se lleva cuenta de los servicios al dios y se espera reciprocidad. Los principales componentes del servicio divino- ofrenda, sacrificio y oración - en principio de origen mágico – se conservan casi intactos en los rituales religiosos.

Muchos de los rituales y oraciones con los cuales se celebra el culto, repetidos mecánicamente por los creyentes sin acceso a la elaboración y comprensión de su sentido, se asemejan a fórmulas de tipo mágico. Las ofrendas y sacrificios que se ejecutan, se realizan, al menos en parte, directamente al servicio de la coerción divina. Es decir, son acciones con las cuales se procura incidir activamente en los designios de la esfera suprahumana.

**\* Amanda (67 años) Fila Lenta**

E: *¿Qué cree que Ud. puede hacer para que el Santo le ayude más?*

A: *No sé, qué puedo hacer. No, no tengo ni idea que más puedo hacer. No, porque venimos acá, también, hacemos una donación de una mercadería...*

J: *¿Traen ofrendas al Santo?*

A: *No, siempre mercaderías. Cuando aquella vez se puso letreros que no traigamos flores ni velas, bueno, que ayudemos con mercaderías, ayudamos con mercaderías. Yo dejé mercaderías...*

**\* Juana (60 años)/ Fila Rápida**

J: *Yo soy católica y siempre que puedo voy... Para un católico lo principal es ir a la iglesia.*

E: *Y en su casa...*

J: *En mi casa rezo todos los días.*

E: *¿A San Cayetano?*

J: *A Todos!! ¡A Dios le rezo y a todos los santos y a todos...*

El caso de las bendiciones, es un ejemplo paradigmático de transmisión del carisma divino por medios mágicos. Lo que el creyente busca con ellas, es la recepción de la gracia divina, como medio de asegurarse su protección. En el caso de la religión católica en particular, y del proceso del santuario de Liniers más específicamente, el sacerdote es el distribuidor de bendiciones entre los fieles. Las misas celebradas se abren y cierran con bendiciones. El ritual consiste en poner en alto el objeto a bendecir, el cual será salpicado con agua - también bendita - como modo de transmisión de la gracia divina.

En la celebración del 7 de agosto, los fieles bendicen objetos de distinto carácter. Se bendicen símbolos religiosos como cruces, rosarios, medallas con imágenes, espigas, estampitas e imágenes del santo. También se bendicen objetos representativos de seres queridos y bienes a preservar: el pan como símbolo del alimento, las llaves de la casa o del auto en algunos casos; las fotos de familiares, e incluso sus documentos de identidad como símbolos de su propia persona.

En síntesis, según el conjunto de indicadores analizados, se observa que la intensidad de la práctica de rituales, preceptos y sacramentos doctrinarios varía, por sexo y tipo de relación de participación mágica implementada a los fines de incidir en la voluntad o determinaciones de la instancia divina, personificada por San Cayetano. Si comparamos

la proporción relativa de asistentes habituales a ceremonias religiosas, el peso de los que procuran recibir bendiciones durante las misas, la magnitud de personas que traen ofrendas al santo y la cantidad relativa de practicantes recientes de la confesión, se observa que las mujeres son católicas practicantes en mayor proporción, y entre ellas, la mayor intensidad de observancia es asumida por las mujeres que tocan al santo como medio de coerción mágica de su voluntad.

## **2.e) Conclusión Preliminar<sup>418</sup>**

Una serie de hechos observados y registrados a nivel empírico nos advierten sobre la heterogénea noción de causalidad divina expresada en las acciones y reflexiones del universo de creyentes:

\*las diferencias registradas en el carácter del medio de coerción mágica implementado en el plano de la acción de los participantes del proceso para incidir en las determinaciones de la esfera divina sacralizada

\*la heterogeneidad en la conceptualización de la eficacia instrumental atribuida al medio o instrumento de participación mágica vinculante;

\*la diferencial intensidad asumida en la observancia de prácticas religiosas del culto católico institucional orientadas a influir en los designios de la esfera suprahumana

\*las relaciones de correspondencia observadas entre el medio de coerción mágica implementado en el plano de la acción y el grado o intensidad de atribución de causalidad de los procesos sociales a una esfera divina supraterrrenal en el plano del juicio o reflexión de los devotos sobre la causalidad de los procesos sociales humanos

---

<sup>418</sup> Corresponde a la formulación de la tesis descriptiva nº 10.

\*la relación de correspondencia establecida entre la observancia de acciones religiosas sacralizadas a nivel institucional y el medio mágico de coerción de la divinidad

\*las inconsistencias o aparentes contradicciones entre la causalidad implementada en el plano de la acción mágica y la noción de causalidad divina verbalizada conceptualizada por los creyentes

\*las inconsistencias o aparentes contradicciones entre la causalidad sacralizada implementada en el plano de la acción mágica y la causalidad sacralizada implementada a través de la observancia de un conjunto de preceptos doctrinarios de la religión católica

Esta heterogeneidad sobre la concepción de la causalidad captada a nivel de la acción y reflexión de los creyentes no sólo refrenda la evidencia de la existencia de diversos grados de atribución de causalidad a la instancia divina en el universo de devotos, a partir de los distintos estímulos introducidos por el investigador, sino que torna imperioso dilucidar cuál es el comportamiento de este universo en el plano de los contenidos representativos atribuidos a la esfera divina sacralizada, así como a las acciones y relaciones de carácter humano.

Nos proponemos avanzar en la determinación de las relaciones de correspondencia existentes entre las dimensiones de la representación y de la causalidad involucradas en la concepción del mundo del universo de creyentes, como modo de desentrañar las distintas etapas comprometidas en el desenvolvimiento de una concepción sacralizada del mundo. En otras palabras, los distintos grados o estadios del proceso de construcción de conocimiento del orden social en estas fracciones sociales devotas de San Cayetano.

En el próximo punto, presentamos los contenidos representativos que los fieles atribuyen a San Cayetano.



### **3. El grado de proyección en el santo de atributos antropomórficos<sup>419</sup>**

Al inicio de este capítulo señalamos que cuando la concepción sacralizada del mundo se instala a nivel de los agrupamientos sociales, se reproduce, a escala ampliada, la articulación de los dos procesos reflexivos que caracterizan los estadios primarios de la psicogénesis intelectual: la sacralización y la proyección. Queda pendiente explicar de qué modo hemos observado en nuestro universo de registro empírico la proyección reflexiva.

Por el proceso reflexivo de proyección el creyente inviste la figura del santo con un conjunto de atributos y capacidades humanas recíprocos al conjunto de sentimientos, sensaciones y reflexiones que experimenta por él en su propio curso de acción.

#### **CUADRO N° 34**

**Proyección de atributos humanos en el santo, POR AÑO DE RELEVAMIENTO, en el Universo de devotos de San Cayetano**

PROYECCIÓN DE ATRIBUTOS HUMANOS EN SAN CAYETANO	AÑO DE RELEVAMIENTO	
	1994	2001
Afirma que San Cayetano sabe que está en el proceso	87.4	91.7
Afirma que San Cayetano lo oye	86.7	95.1
Afirma que San Cayetano lo ayuda	84.0	91.7
Afirma que San Cayetano lo ve	75.1	83.8
Afirma que San Cayetano siente su mano cuando lo toca	72.4	85.1
<b>TOTAL</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>

**Fuente: Relevamiento en la parroquia de San Cayetano en los años 1992/ 1994/ 2001.**

**Base: 364/120/102 casos respectivamente.**

En la medida en que los creyentes concurren personalmente al santuario para establecer un vínculo con San Cayetano, mayoritariamente afirman que el santo sabe de su

<sup>419</sup> Se desarrolla la lectura analítica de los datos en base a los cuales se formulan las tesis N° 10 , N°11 y N°12.

presencia; cuando miran su imagen protegida tras un cristal, no ponen en duda que el santo los ve; si le hablan, le rezan, le suplican o le imploran, ¿cómo negar que el santo los escucha?; si eligen una fila u otra para ingresar al templo, buena parte de ellos aseguran que el santo sabe en qué fila se localizan; no ponen en duda que el santo siente sus manos, cuando tocan el cristal que protege su imagen. Por último, si consideran que el santo los ayuda en los asuntos de su vida terrenal, no pueden dudar de sus atributos protectores.

**\*Amanda (67 años)/ Fila lenta**

E: ¿Y qué significa el Santo para Ud.: cuando Ud. me dijo que llega y lo toca, qué siente Ud. o que cree que hay detrás del vidrio?

A.-Y, bueno, siento como que le agradezco y que él [SC] **notará que uno hizo todo este sacrificio por algo. Es una emoción. Él [SC] te está diciendo: “vinieron, pudieron llegar.”**

E: ¿Y cuándo Ud. lo toca al Santo, piensa que SC la siente a Ud.?

A: Y esa es la fe que tenemos, ¿vivo? Que nos siente...

**\*Claudia (31 años)/ Fila Lenta**

E: Para vos, ¿SC sabe que hoy estás acá?

C. Sí, creo que sí.

E: Y cuando lo toques [a SC], va a sentir tu mano?

C. **Pienso que sí. Que me va a transmitir algo, y que me va a dar fuerza y me va a ayudar a conseguir trabajo, y a mi marido también. Y que me va a dar fuerza para que siga viniendo. Es algo que estoy sintiendo que nunca sentí.....Anoche, por ejemplo, tenía como fiebre, mucho dolor de garganta y me puse a rezar y a pedirle, y es como que el dolor desapareció. Y me levanté, y no sé. Como si fuera un milagro, no sé, porque pasó el dolor de garganta. Ahora, estoy disfónica, pero no me duele la garganta. Y no siento nada. No siento ni fiebre, ni dolor de garganta, nada. Es algo, no sé qué. Es como que el milagro está empezando.**

....

C: **...Sí, sí, la verdad que sí, porque en un momento mal, vos pensás en tu mamá y en Dios. Como mujer, pensás en tu mamá, cuando tenés un sufrimiento lo que primero que decís es: ay, mamá. Y después: Dios mío, ayudáme. ....El [SC] también debe sufrir mucho, igual que Dios, con todas las cosas que está pasando.**

\*

**\*Juana (60 años)/ Fila Rápida**

E: Y..., ¿alguna vez que dejó de venir usted consideró que San Cayetano dejó de ayudarla?

J: No, no, no.

E: ¿No?

J: No, ¿por qué te tiene que dejar de ayudar?

E: No...

J: No, no te tiene porque dejar de ayudar, ¿por qué te va a dejar de ayudar?

E: Bueno...

J: **Si vos le tenés fe y le rezas y todo, lo mismo le tenés que tener fe. Cuando, cuando, je..., ¿porque te va a dejar de ayudar?**

E: ¿Cómo lo describiría?

J: **Gente que tiene fe, que tiene esperanza, que quiere, que quiere que le ayude, eso es lo que pasa.**

E: Es gente que...

J: **Que necesita. Y que tiene fe y que tiene esperanza.**

**\*Héctor (68 años) / Fila Lenta**

E: *Y por que comenzó a venir?*

H: *Eh...me ayudo bastante...y tengo mucha fe.*

E: *¿Y lo ayudo a qué?... a conseguir trabajo.... a su familia.....*

H: *A conseguir trabajo no....yo siempre lo tuve....antes de venir a SC...me ayudó en algunas cosas, por ejemplo....cuando me jubilé...*

E: *Sí...*

H: *Me ayudo...en el sentido como de que...tuve...eh...se acrecentó más mi fe...en SC porque recibí una correspondencia cuando me acreditaban la jubilación precisamente un 7 de mayo... y bueno después así.*

E: *Todos los 7 de agosto o los 7 de cada mes?*

H: *Si, vengo los siete...los siete que puedo vengo.*

Ahora bien, si los datos dan cuenta como ampliamente mayoritaria la proyección en San Cayetano del atributo recíproco a la acción sensitiva, afectiva o reflexiva que los devotos realizan en el establecimiento de un vínculo sacro con el santo, resulta profundamente significativo el hecho de que la intensidad asumida por esta proyección varíe en función del medio de coerción mágica elegido.

Hemos identificado intensidades diferenciales de proyección en el santo de atributos y características antropomórficas. Las diferencias cuantitativas y cualitativas en la proyección sacralizada de atributos humanos a San Cayetano, se corresponden con diferencias cualitativas captadas en el plano de la causalidad implementada por los creyentes en el santuario, a través del medio de coerción mágica al santo

**CUADRO N° 35**

**Diferencia porcentual en la proporción de creyentes que atribuyen capacidades antropomórficas a San Cayetano, según tipo de relación de participación mágica vinculante**

TIPO DE CAPACIDAD ATRIBUIDA A SAN CAYETANO	DIFERENCIA PORCENTUAL POSITIVA A FAVOR DE LOS FIELES QUE TOCAN LA IMAGEN DEL SANTO
El entrevistado afirma que SC sabe en qué fila está	+ 31,9%
El entrevistado afirma que SC siente su mano cuando lo toca	+ 22,3%
El entrevistado afirma que SC lo ve	+ 16,7%
El entrevistado afirma que SC sabe que está en la parroquia	+ 11,6%
El entrevistado afirma que SC lo oye	+ 9,5%

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1994.

Base: 120 casos.

Entre quienes tocan al santo, se registran siempre mayor proporción de atribuciones, sea cual sea la capacidad por la que se interrogue. Sin embargo, la magnitud de la atribución varía , en función del carácter cualitativo de la capacidad por la que se interroga, registrándose el hecho de que las mayores diferencias porcentuales de proyección entre quienes tocan y quienes sólo ven , se registra en las acciones realizadas exclusivamente por quienes establecen un contacto físico con el santo.

Las diferencias cuantitativas, incrementadas según el tipo de acción proyectada, permite observar a nivel empírico que las capacidades humanas atribuidas al santo, son recíprocas a las sensaciones, sentimientos y reflexiones que los devotos experimentan en su propio curso de acción vinculante . Los devotos que tocan atribuyen más, en particular, en aquellas capacidades que remiten a lo que ellos realizan: como ellos tocan , entonces afirman en mayor medida que los que sólo ven, que el santo percibe el contacto físico; como ellos eligen la fila que accede a tocar – porque la valorizan en mayor medida como un medio de mayor eficacia instrumental – admiten en mayor magnitud que los fieles que sólo establecen contacto visual – que el santo da cuenta de la fila en que el devoto se localiza.

Otro hecho de suma significación analítica, es la cuestión de que la intensidad de proyección de capacidades al santo **alcance su mayor grado de diferencia porcentual según el medio de coerción mágico implementado , en un atributo humano que no remite a los sentidos –ver, oír, sentir su presencia en la parroquia , o sus manos– sino al saber, al conocimiento.** La diferencia porcentual de atribuciones a San Cayetano disminuye entre los fieles que ven y los fieles que tocan, cuando estos son atributos sensoriales –oído, vista, tacto - que remiten a acciones materiales exteriorizadas– el oír, el ver, el tocar – propias del orden animal en general. En cambio, se incrementa , a favor de los que tocan la imagen, cuando se trata del saber, del conocimiento, es decir, de un sistema de operaciones de carácter conceptual distintivo de la especie humana. La atribución del conocimiento a las cosas es un rasgo característico del pensamiento realista.

**CUADRO N° 36**

**Proyección de atributos antropomórficos en San Cayetano por sexo y medio de coerción mágica implementado en el universo de devotos**

PROYECCIÓN DE ATRIBUTOS ANTROPOMÓRFICOS EN SC	SEXO Y MEDIO DE COERCION MAGICA DE SAN CAYETANO				TOTAL
	Hombres Que ven	Mujeres Que ven	Hombres que tocan	Mujeres que tocan	
Afirma que San Cayetano lo ayuda <sup>420</sup>	75.0	86.2	82.5	90.9	84.0
Afirma que San Cayetano sabe que está en el proceso	73.3	89.7	92.9	96.8	87.4
Afirma que San Cayetano lo ve	53.3	78.1	85.7	90.0	75.1
Afirma que San Cayetano lo oye	73.3	89.8	92.8	93.3	86.7
Afirma que San Cayetano sabe en qué fila está	40.0	52.4	89.3	73.3	57.3
Afirma que San Cayetano siente su mano cuando lo toca	53.3	71.4	89.3	90.0	72.4
Atribución total o casi total ( 4 o 5 de las capacidades interrogadas)	46.7	65.5	85.7	87.1	67.3
<b>TOTAL</b>	<b>25.0</b> <b>100.0</b>	<b>44.7</b> <b>100.0</b>	<b>10.6</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

**Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Años: 1992 y 1994.**  
**Base: 364 y 120 casos respectivamente.**

No podemos dejar de señalar, por otra parte, que se observa una magnitud diferencial de atribuciones, no solamente según el tipo de relación de participación mágica implementada, sino en función del sexo de los creyentes. Hombres y Mujeres no atribuyen en la misma proporción. Se registra el hecho de que los hombres que solamente ven la imagen religiosa, son los que en todos las capacidades interrogados, registran el menor porcentaje de proyección. Y las mujeres que tocan ( aunque sin diferencias significativas con los hombres que tocan) los mayores niveles.

<sup>420</sup> Atributo registrado en el año 1992.

El proceso de sacralización y proyección reflexiva también se hace observable en el modo en que los devotos explican la omnisciencia de San Cayetano. La atribución de sumo poder a la figura de la divinidad se articula a la atribución de sumo conocimiento o saber.

**CUADRO N° 37**

**Razones atribuidas a la omnisciencia del santo<sup>421</sup> por sexo y medio de coerción mágica implementado por los devotos de San Cayetano**

RAZONES ATRIBUIDA A LA OMNISCENCIA DEL SANTO	SEXO Y MEDIO DE COERCION MAGICA DEL SANTO				TOTAL DEVOTOS QUE ATRIBUYEN AL SANTO SABER
	HOMBRES QUE VEN (FILA RAPIDA)	MUJERES QUE VEN (FILA RAPIDA)	HOMBRES QUE TOCAN (FILA LENTA)	MUJERES QUE TOCAN (FILA LENTA)	
Por poderes divinos de SC	18.5	28.1	28.5	23.3	24.9
Por acciones de coerción mágica del devoto	18.5	21.1	35.7	20.0	21.9
Por fe, pensamiento, creencia, sentimiento del devoto	48.1	40.2	21.4	36.7	39.3
No sabe/ No puede explicar		3.5	7.1	13.3	5.1
No contesta/ Otras	14.8	7.0	7.1	6.7	8.8
<b>TOTAL</b>	<b>25.0</b> <b>100.0</b>	<b>44.7</b> <b>100.0</b>	<b>10.6</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1994.  
Base: 120 casos.

Un grupo explica que el santo sabe de su presencia en la parroquia, por la indiscutible omnipotencia atribuida a la divinidad. Es decir, el saber se articula claramente al poder, desde la perspectiva de estos creyentes. En la génesis de la omnipotencia atribuida a la divinidad, puede localizarse como la divinidad es investida de un conjunto de atributos humanos, llevados al grado de sumo poder característico de todo proceso de sacralización.

<sup>421</sup> El interrogante concreto planteado en la entrevista es: "Cómo sabe San Cayetano que Usted está en el santuario"

La instancia sacralizada se impone absolutamente al sujeto, subordinándolo a sus determinaciones.

Otro grupo de creyentes enfatiza la eficacia mágica de las acciones que ellos realizan como modo de influir en las determinaciones divinas: como ellos lo visitan, le rezan, lo ven y lo tocan, la resultante esperada y lograda, es el santo tomando conocimiento de la presencia de los devotos en el santuario, sintiendo su tacto y su mirada, etc.

En otras palabras, el sistema de atribuciones que caracteriza la proyección sacralizada, o bien enfatiza el polo del objeto, que se antropomorfiza, o bien enfatiza el polo del sujeto, de la eficacia de las acciones mágicas realizadas para incidir en la esfera suprahumana que se ha sacralizado.

Si se tiene en cuenta la tendencia observada hacia la atenuación de la intensidad del proceso de proyección registrado los fieles que sólo ven la imagen del santo, es posible pensar que en ellos se insinúa, en mayor medida, un incipiente proceso de toma de conciencia respecto de la real entidad del santo. Comienza a esbozarse un primario proceso de disociación entre el sujeto - sus creencias y sentimientos subjetivos - y la objetividad del mundo real. Las creencias comienzan, incipiente y tendencialmente a presentárseles como lo que son en realidad: elaboraciones intelectuales y afectivas propias del sujeto, en detrimento del proceso de sacralización por el cual invisten al santo de sumo poder, propios de un realismo representativo en el cual los productos mentales del sujeto no son disociados claramente del mundo objetivo.

**\*Juana (60 años) /Fila Rápida**

J: *...Es que uno se siente bien, en la iglesia... No importa que la iglesia sea una capillita o, que tenga techo de paja, o que tenga unos..., no, no tiene nada que ver.*

E: *No, seguro...*

J: *Importa lo que uno tenga adentro, lo que a uno le representa... ¿Entendés?*

E: *Si.*

J: *Pero es lindo tener, creer y querer en algo, o que, eh?... no es cierto?. Te ayuda... porque la fe es que te ayuda también, si no toda esta gente no vendría, si uno no tuviera fe, que sería el mundo? Sin la fe y sin el amor. La fe y el amor es todo. En algo tenés que creer. Y el amor?, el amor a Dios, el amor al prójimo, bueno, eso es lindo. Eso es lo que*



*te enseña la iglesia también.*

**\*Jorge/ (Fila lenta)**

*J: Porque yo ya te dije que me agarró. un remordimiento un año tuve un remordimiento por haberme colado.*

*E: ¿y hace mucho de esto?*

*J: Y hace bastante*

*E: Y todavía se acuerda.*

*J: Todavía me acuerdo. Porque no me puedo olvidar nunca es para comentarlo.*

*E: Ud cree que, le pregunto ¿no? ¿tiene algo que ver el santo en su remordimiento?*

*J: Tiene que ver porque yo le fallé. Seguro que sí. Me habrá dicho “che Jorge que hiciste, ¡pará!, respetá a la gente, respetá a la cola”, creo que debe ser así. Eso me sucedió. Y él creo que me encaminó.*

Así como hemos identificado relaciones de correspondencia entre la intensidad de proyección sacralizada de atributos humanos al santo y el carácter de la causalidad asumida en el plano de la acción en la parroquia, según el medio de coerción mágica del santo implementado en el proceso, también indagamos si esta misma relación de correspondencia se produce entre la intensidad de proyección y el juicio de los participantes respecto a los factores causales que identifican como explicativos de su propia situación de vida.

**CUADRO N° 38**

**Grado de proyección de atributos antropomórficos en el santo por intensidad de atribución de causalidad de los procesos sociales humanos a una instancia divina supraterrrenal en el universo de devotos de San Cayetano**

GRADO DE PROYECCIÓN DE ATRIBUTOS ANTROPOMÓRFICOS EN EL SANTO	INTENSIDAD DE ATRIBUCIÓN CAUSAL DE LOS PROCESO SOCIALES A LA DIVINIDAD				TOTAL
	Mayor intensidad de atribución (En todos los interrogantes)	Menor intensidad de atribución (En algunos interrogantes)	No atribución	Ns/Nc	
Proyección total o casi total (4 o 5 atributos)	100.0	83.8	60.9	20.4	67.3
Proyección parcial (3 atributos)		10.7	25.4		25.4
Incertidumbre o no proyección (1 atributo, duda o niega capacidades humanas en SC)		5.5	13.7	79.6	13.1
<b>TOTAL</b>	<b>3.8</b> <b>100.0</b>	<b>27.4</b> <b>100.0</b>	<b>65.6</b> <b>100.0</b>	<b>3.2</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1994.

Base: 120 casos.

Lo que primero salta a la vista es que el grado de proyección de atributos antropomórficos en el santo decrece en correspondencia con la intensidad de atribución de causalidad de los procesos humanos a la esfera divina. Es decir se registra una relación de correspondencia entre el carácter de la representación de lo divino – que no es otra cosa que una representación del carácter de la acción humana - y la dimensión de la concepción de la causalidad de los procesos sociales en el universo en estudio.

Sin embargo, también se pone en evidencia, que aún a pesar de esta relación de correspondencia, las conceptualizaciones de los devotos registradas en terreno, dan cuenta de que la identidad asumida en una de las dimensiones de la concepción del mundo – la representación - no involucra necesariamente la misma identidad epistémica en el plano de la dimensión de la causalidad.

Es decir, la concepción del mundo articula distintas dimensiones, las cuales, cada una de ellas, presentan un desigual desenvolvimiento en el proceso de toma de conocimiento de lo existente. Nuestra hipótesis es que según sea la etapa de desarrollo epistémico en cada una de ellas, la integración resultante en una concepción del mundo unívoca, da cuenta de distintas etapas o estadios sociogenéticas del proceso de su construcción.

**CUADRO Nº 39**

**Proyección del atributo del conocimiento en el santo<sup>422</sup> por intensidad de atribución de causalidad de los procesos sociales humanos a una instancia divina supraterrrenal en el universo de devotos de San Cayetano**

PROYECCIÓN DE ATRIBUTOS ANTROPOMÓRFICOS EN EL SANTO	INTENSIDAD DE ATRIBUCIÓN DE LOS PROCESOS SOCIALES A LA DIVINIDAD				TOTAL
	Atribución de los procesos humanos a instancia divina en todos los interrogantes (Mayor intensidad de atribución)	Atribución de los procesos humanos a instancia divina en algunos interrogantes (Menor intensidad de atribución)	No atribución	Ns/Nc	
SC sabe	100.0	80.4	47.1	20.4	57.4
SC no sabe		14.9	37.0		28.4
Ns/ nc si SC sabe		4.8	15.9	79.6	14.3
<b>Total</b>	<b>3.8</b> <b>100.0</b>	<b>27.4</b> <b>100.0</b>	<b>65.6</b> <b>100.0</b>	<b>3.2</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el santuario de San Cayetano del 7 de agosto de 1994.  
Base: 120 casos.

En este cuadro también se indaga la relación de correspondencia entre el plano de la representación de la instancia divina y el plano de la causalidad de los procesos sociales humanos, pero esta vez, la primer dimensión se analiza a través del indicador de la atribución de la acción de conocimiento o saber a la divinidad, dado que la atribución de esta capacidad cognitiva a elaboraciones mentales de los seres humanos “cosificadas” es característica del realismo conceptual.

<sup>422</sup> El interrogante planteado es: “el santo sabe en qué fila está ud.”

Nuevamente se registra una relación de correspondencia entre ambas dimensiones: la intensidad de proyección de saber en el santo decrece en la medida en que decrece la intensidad de atribución de causalidad de los procesos sociales a la esfera divina.

Sin embargo, aquí se constata un refuerzo de la relación de correspondencia en relación al cuadro anterior: la proyección ya no es mayoritaria en todos los casos (aún en la no atribución de causalidad) como sí lo era cuando tomamos un indicador de proyección que articula varios atributos, sino que se reduce a un poco menos de la mitad en aquellos que no explican los procesos sociales humanos a través de factores divinos..

**De todos modos, nuevamente se observa que el comportamiento de acciones y conceptualizaciones en la dimensión de los contenidos representativos del orden social, no necesariamente se corresponde con un comportamiento análogo en el plano de la causalidad y su expresión en acciones y conceptualizaciones.**

Por último, nos interesa analizar algunos indicadores de otra dimensión de la concepción del mundo, que también compromete una noción de representación y una noción de causalidad de los procesos existentes: la dimensión del juicio moral.

#### **4. El grado de realismo moral de los devotos de San Cayetano**<sup>423</sup>

Como planteamos en el capítulo III, el realismo representativo como estadio de la reflexión de los individuos y los agrupamientos sociales, tiene su correlato en el plano de la moral: se prolonga en una identidad moral heterónoma y expiatoria. El realismo moral es tributario del realismo representativo

En la doctrina moral de la religión católica apostólica romana, la súplica y el conjunto de dones que el creyente ofrece retributivamente a la divinidad – acciones de tipo sacrificial a modo de ofrendas- no garantizan la buenaventuranza presente o futura, aunque resulten medios eficaces para favorecerla. Con la constitución de una ética religiosa, la

---

<sup>423</sup> Se desarrolla la lectura analítica de los datos en base a los cuales se formula la tesis nº 13.

divinidad se plantea sólo como protectora del sujeto moralmente virtuoso, entendiendo por “virtuoso” el comportamiento adecuado a las normas sancionadas por la autoridad eclesiástica - la cual “revela” la voluntad divina - así como de la conducta del pecador que tiene fe o confianza en el poder divino y a conciencia se arrepiente de las faltas morales cometidas, es decir, de las transgresiones normativas.

En otras palabras, la observancia de prácticas y preceptos sacramentales, tienen no solo una finalidad de tipo instrumental acorde a cierta concepción de la causalidad divina, sino que además asumen una dimensión de tipo expiatorio, propia de una lógica heterónoma de la acción y la reflexión.

El control moral de la conducta humana ejercido heterónomamente por la Iglesia Católica, consiste en la implementación de un complejo sistema de premios y castigos para el creyente durante la vida terrena: el sistema de confesión y penitencia administrado por los funcionarios sacerdotales.

Sin embargo, con el desarrollo inevitable del proceso de secularización creciente inherente al modo capitalista de producción, en el que se acentúa un progresivo proceso de individuación, la Iglesia Católica se ve obligada a implementar, a nivel institucional, en su propia doctrina moral, un tipo de autocontrol moral interiorizado, operante a la par del control externo de la conducta del creyente.

La internalización del control moral se implementa a través del examen de conciencia individual que el sujeto debe practicar ante cada acto realizado en la vida cotidiana. La transgresión normativa, a partir de la internalización del control moral, desarrolla a nivel de la conciencia individual, una dimensión de culpabilidad y responsabilidad subjetiva.

La dimensión de la responsabilidad subjetiva, introduce las nociones de culpa e intención de la acción. **De modo tal que toda responsabilidad compromete una noción de causalidad: la acción subjetiva, conciente, intencional, a nivel individual, se**

**identifica como causante de una serie de hechos a ser sancionados, positiva o negativamente. La sanción se ejerce castigando al individuo, considerado culpable en términos subjetivos e individuales.** No se piensa al hecho cuestionado como originado en un sistema de relaciones sociales, sino en términos de decisiones, intenciones y voluntades meramente individuales de sujetos que no se someten a la “ley”.<sup>424</sup>

Los datos dan cuenta de la significación que la dimensión de responsabilidad subjetiva individual alcanza entre este universo de creyentes.

En suma, la Iglesia Católica desarrolla un sistema de sanciones que se realizan en un doble frente. En el frente interno la conciencia moral del sujeto dispara la noción de pecado y culpa, las cuales se combaten a través de la autocensura y autocastigo. En el frente externo, heterónomamente se impone la sanción de la conducta a través del sistema penal de confesión y penitencia que implementa la autoridad judicial religiosa, con jurisdicción sobre los miembros integrantes de su Iglesia. En suma, el autocontrol moral no es otra cosa que la internalización heterónoma del control externo ejercido por la autoridad. De ninguna manera “el cura interno” descrito por Marx y Engels supone autonomía y libre arbitrio individual, a pesar de algunas justificaciones teológicas de la Iglesia Católica en tal sentido.

En el sistema judicial religioso del catolicismo, la idea religiosa de un ineludible “Juicio Final” que alcanza a todos los sujetos a partir de la muerte corporal, y por medio del cual la divinidad evalúa la conducta moral del creyente - tanto de sus actos como de sus pensamientos llevados a cabo en vida – refuerza este sistema de control moral de doble carácter , interno y externo. La amenaza de un Infierno como castigo eterno, al final de la vida, no logra superar el poder inmensamente coactivo del autocontrol ejercido permanente por la propia conciencia moral.

La Iglesia Católica contribuye a la reproducción normativa hegemónica en un orden social de dominación de unos agrupamientos humanos por otros, en la medida que

---

<sup>424</sup> Ver de Piaget, “El juicio moral en el niño”, op. cit, capítulo II La noción de responsabilidad.

refuerza esta idea de sanción moral positiva o negativa, interna y externa, de cada acto y pensamiento del sujeto.

Sin embargo, al mismo tiempo enfrenta el dilema de encontrar un modo de atenuación de su sistema moral estricto, de difícil cumplimiento práctico. Y parcialmente al menos, lo resuelve, a través de la implementación de un conjunto de medios mágicos-sacramentales para la cura de almas, administrados por la casta sacerdotal. En tal sentido, la expiación de las faltas morales través del sistema de confesión, penitencia y el arrepentimiento de conciencia de los creyentes, también opera en la psiquis subjetiva, como medio de asegurarse los medios de salvación necesarios. La promoción por parte de la Iglesia Católica del ejercicio de la confesión como práctica sistemática de vida, resuelve para el creyente— al menos parcialmente — el acceso al bienestar psicológico implicado en el descargo de la culpa moral, y la obtención del perdón divino administrado por los funcionarios sacerdotales.

Como instancia reproductiva de un control heterónimo de la acción humana, la Iglesia Católica es la forma social mediadora que ejerce institucionalmente la tutela de la moralidad y la salvación del alma. Esta tutela se realiza a través de la promoción entre sus fieles del ejercicio activo de los sacramentos, que no son otra cosa que prácticas rituales de fuerte componente normativo, sacralizadas a nivel religioso. **Por ello Weber define a la Iglesia como la institución que ejerce relaciones de dominio, a través de la coacción psíquica de sus adeptos, concediendo o rehusando bienes de salvación.**

De este modo, y en lo que hace a la captación a nivel empírico de un indicador significativo de la identidad moral expiatoria de los individuos pertenecientes a nuestro universo de estudio, en lo que hace al grado a aceptación heterónoma de una instancia externa supervisora de su conducta moral, es el ejercicio de la confesión.

#### 4.a) Las acciones religiosas expiatorias y la moral heterónoma

##### CUADRO N° 40

Ejercicio de la confesión por medio de coerción mágica de San Cayetano en el universo de devotos

EJERCICIO DE LA CONFESION	TOTAL DEL UNIVERSO
SI	83.0
NO	17.0
<b>TOTAL</b>	<b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de Liniers. Año: 1992.

Base : 364 casos.

Los datos hacen observable que la confesión es una práctica mayoritariamente ejercida entre los devotos. Sin embargo, tratamos de indagar la intensidad asumida por este indicador de heteronomía o realismo moral en el universo de devotos del santo. Un modo de hacerlo, es a través de la captación de la frecuencia y antigüedad en su ejercicio. A través de la fecha de la última confesión realizada indagamos en qué medida se trata de una práctica habitual y frecuente entre los fieles.

##### CUADRO N° 41

FECHA DE ULTIMA CONFESIÓN EJERCIDA POR EL UNIVERSO DE DEVOTOS DE SAN CAYETANO QUE ALGUNA VEZ SE CONFESARON

ANTIGÜEDAD DE LA ULTIMA CONFESIÓN	TOTAL
Menos de dos años	45.8
Dos años y más	48.2
Ns/Nc	6.0
<b>TOTAL DE PARTICIPANTES QUE ALGUNA VEZ SE CONFESARON</b>	<b>49831</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992

Base: 364 casos.



Si bien solamente una parte minoritaria de los devotos nunca se han confesado , en quienes es una práctica ejercida alguna vez, no se trata de una práctica reciente en todos los casos. En la mitad de ellos su último ejercicio es relativamente reciente. En cambio, en la otra mitad se trata de una práctica confesional realizada mucho tiempo atrás, sin habitualidad ni frecuencia en su observancia .

Evaluamos entonces la antigüedad del ejercicio de la confesión como un indicador significativo de la intensidad que el realismo asume en el juicio moral de los devotos del santo. Obviamente que como único indicador resulta insuficiente para extraer conclusiones taxativas.

En tal sentido, procuramos también indagar en qué medida los devotos valoran positivamente la realización de conductas expiatorias, en particular las prácticas religiosas realizadas a modo de sacrificio ofrendado a la divinidad. En una lógica moral de heteronomía, el sacrificio no sólo tiene objetivos de carácter instrumental – complacer a la divinidad para que retribuya en términos equivalentes – sino que también es una práctica que involucra grados de sufrimiento o dolor a través de los cuales el creyente expía culpas, pecados y faltas morales: una especie de “autocastigo”.

**\*6 de agosto de 2003) Entrevistada Amanda (67) Fila lenta**

*E: Pero, es lo mismo para Ud. Amanda, rezar en su casa que venir hasta acá...*

*A: No, a mí se me hace que es mejor venir acá, sí, mejor es venir, para mí siento que pago, agradezco más...*

**\* Entrevistada Claudia/ 31 años/ Fila Lenta**

*E: ¿Y cómo se aguanta el frío, la lluvia...?*

*C: Mirá, yo me puse en positiva y no me interesa. Quiero que me dé fuerzas para llegar. No me interesa aguantar lo que sea...*

*C: Mirá, mi marido cuando le dije que salía a las 5 de la mañana y como estaba disfónica y es la primera vez que faltó en mi casa, se asustó un poco, y debe estar un poco nervioso; pero yo le dije que hay que hacer un sacrificio, y que la fe mueve montañas y que él [SC] lo va ayudar. Eso...*

**\*José (50 años)/ Fila Rápida**

*J: Pienso que cuando uno tiene fe no siente tanto, aguanta. Aguanta. Hay tantas cosas que aguantamos peores que el frío y el agua. O perdemos tiempo en otro lado, a veces, que decimos cómo no lo vamos a perder acá por fe.*

**\*María (62 años)/ Fila Lenta**

*E: según las filas, SC ayuda más a unos que a otros? O ayuda a todos por igual?*

*M: ayuda a todos por igual, lo que pasa es que hay gente que hacen promesas y por eso va a la fila lenta. Ese es uno de los motivos, el sacrificio.*

Explícitamente en las entrevistas estructuradas implementadas en terreno, interrogamos a los devotos del santo, si consideran que hacer una fila u otra expresa o no la realización de un mayor sacrificio; y si el llevar a cabo una conducta de contenido expiatorio involucra la manifestación de un mayor grado devocional.<sup>425</sup> Es decir, se trata de evaluar en qué medida la expresión de la fe religiosa, desde la perspectiva de estos creyentes, está asociada a prácticas de contenido expiatorio, vividas como medios de redención espiritual por las faltas morales cometidas.

Les preguntamos entonces en qué medida elegir la fila que supone varias horas de espera en condiciones climáticas adversas (mes de agosto), es decir, en qué medida realizar un sacrificio de mayor intensidad, implica para ellos la expresión de un mayor grado de devoción o fe religiosa así como la garantía de mayor retribución divina.

---

<sup>425</sup> Los estímulos planteados en la entrevista son los siguientes, en 1994 y 1992 respectivamente:

\*“Una señora nos contó que llegó a la parroquia hace tres días, pasó las noches aquí a pesar del frío para poder tocar al santo. Otra señora llegó hoy, hace media hora, para no pasar tanto frío, y se puso en la fila. ¿A quién cree usted que el santo va ayudar más?

*a la primera*

*a la segunda*

*a las dos por igual”*

\*“ ¿Por qué?” .....

\*Según la fila del entrevistado: “¿Por qué hace la fila rápida y no la lenta? (Y viceversa)”.....

\*“La devoción de los que hacen la fila lenta es

*-mayor*

*-igual*

*-menor*

*respecto a la de la fila rápida”*

**CUADRO N° 42**

**Grado de devoción atribuida al medio de coerción mágica del santo en el universo de devotos de San Cayetano**

GRADO DE DEVOCIÓN ATRIBUIDA A ACCIONES EXPIATORIAS	TOTAL
La devoción de los que tocan al santo es mayor	21.8
La devoción de los que tocan y los que ven al santo es igual	69.3
Otras/Ns/Nc	8.9
<b>TOTAL</b>	<b>100.0</b>

**Fuente:** Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992.  
**Base:** 364 casos.

**CUADRO N° 43**

**Sentido atribuido al medio de coerción mágica elegido por el universo de devotos de San Cayetano**<sup>426</sup>

SENTIDO ATRIBUIDO AL MEDIO DE COERCIÓN MÁGICA ELEGIDO	TOTAL
Por impedimentos concretos de la vida cotidiana: trabajo, salud, falta de tiempo. Motivos seculares	42.6
Círculo de Promesa: (Pedido/ Agradecimiento/ Retribución/ Sacrificio)	21.8
Mayor Contacto o vinculación con el santo / Más fe	12.1
Acción tradicional (por costumbre familiar)	9.4
No hay diferencia entre las filas	6.7
Otras/ No contesta/ No sabe	7.4
<b>Total</b>	<b>100.0</b>

**Fuente:** Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992  
**Base:** 364 casos

<sup>426</sup> El estímulo planteado en la entrevista estandarizada es: "Ud. Por qué hace la fila lenta [o rápida]?"

**CUADRO N° 44****Eficacia atribuida a la acción expiatoria del sacrificio en el universo de devotos de San Cayetano**

EFICACIA ATRIBUIDA A LA ACCIÓN EXPIATORIA	TOTAL
El Sacrificio no es más eficaz	80.9
El Sacrificio es más eficaz	10.8
Ns/ Nc	8.2
<b>TOTAL</b>	<b>100.0</b>

**Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1994.  
Base: 120 casos.**

Los datos nuevamente nos sorprenden. Nosotros esperamos una relación de correspondencia entre la implementación práctica de acciones sacralizadas mágico religiosas, a las que se atribuye poder de influencia en la instancia divina y la concepción heterónoma expiatoria de las acciones. Sin embargo, como advertimos con anterioridad, es minoritaria la asunción verbal de la identificación de la acción mágica con la cual se vinculan al santo, como una acción de carácter expiatorio. Sólo una minoría de los participantes evalúan que tocar al santo, supone un sacrificio que expresa mayor devoción religiosa, o bien un modo retributivo expiatorio inherente a la efectivización de una promesa.

Esta aparente contradicción en el juicio de los devotos sobre el carácter moral de lo que realizan como práctica central o vertebral del proceso del santuario de Liniers – tocar o no al santo para coaccionarlo mágicamente - debe ser despejada: resta resolver entonces el dilema de cuál es el sentido de hacer una cola que compromete largas horas de espera, para un tercio de los creyentes.

En tal sentido, procuramos dilucidar cuál es la concepción de justicia divina que se registra en este universo de devotos. Se trata de indagar si es una noción asociada a una

concepción de heteronomía moral, en la cual la sanción expiatoria o la autoexpiación asume un pleno sentido o no.

#### 4.b) La noción de Justicia Inmanente de carácter divino

En la concepción de la existencia de una justicia inmanente, se evalúa como natural y necesaria la aplicación de una sanción expiatoria ante cualquier falta cometida. Quien cree en la justicia inmanente, ejercida por una instancia de justicia divina universal, explica cada desgracia o infortunio padecido en la vida no por el azar, o por alguna causalidad objetiva, sino como un tipo de sanción que se implementa automáticamente ineludiblemente, a fines de expiación de las transgresiones normativas. Desde esta óptica, los pecados, las faltas, más tarde o más temprano se pagan. La idea doctrinaria de un Juicio Final realimenta institucionalmente la creencia en la justicia inmanente

#### CUADRO N° 45

#### Verbalización de creencia en la justicia divina en el universo de devotos de San Cayetano

427

VERBALIZACIÓN DE CREENCIA EN LA JUSTICIA DIVINA	Total
No Creen (niegan que SC los castigaría si no vinieran)	88.3
Creen (afirman que San Cayetano los castigaría si no vinieran)	8.2
Ns/ nc	3.5
<b>TOTAL</b>	<b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992.  
Base: 364 casos.

La amplia mayoría de los participantes afirma que San Cayetano jamás los castigaría por dejar de asistir al santuario. El santo se asemeja a un Padre Generoso, siempre dispuesto a comprender y perdonar a sus hijos.

<sup>427</sup> El estímulo concreto implementado en la entrevista es : “¿San Cayetano lo castigaría si no vinieran?”

**CUADRO N° 46**

Manifestación verbal de una creencia en la justicia divina en el total de devotos de San Cayetano que alguna vez dejaron de asistir al santuario<sup>428</sup>

MANIFESTACIÓN DE CREENCIA EN JUSTICIA DIVINA	TOTAL DE PARTICIPANTES QUE ALGUNA VEZ DEJARON DE ASISTIR
No creen (Niegan que les haya pasado algo por dejar de asistir)	81.6
Creer (Afirman que les pasó algo por dejar de asistir )	15.1
Ns/ Nc	3.4
<b>TOTAL</b>	<b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año 1992. Base 364 casos.

Solamente una pequeña parte de los participantes, asocian sus infortunios o desgracias con un castigo divino.

Entre la minoría de participantes que admiten haber sido sancionados por la justicia divina del santo por haber dejado de concurrir al santuario, se describen las siguientes sanciones :

---

<sup>428</sup> El estímulo concreto implementado en la entrevista es: “¿Le pasó algo por no venir? En caso afirmativo, ¿qué le pasó por dejar de venir? ”

**CUADRO N° 47****Sanciones divinas verbalizadas por los devotos de San Cayetano que alguna vez interrumpieron su asistencia al Santuario**

SANCIONES IMPLEMENTADAS POR LA JUSTICIA DIVINA	TOTAL DE DEVOTOS QUE ALGUNA VEZ INTERRUMPIERON ASISTENCIA
Niega que le pase algo por no concurrir	75.0
Pérdida de trabajo (propio o de familiares)	9.9
Enfermedad o muerte (propia o de seres queridos)	3.4
Pérdida de ánimo, fe, fuerza espiritual	4.8
Toma precauciones para evitar ser sancionado (prende velas, asisten otros familiares, etc.)	4.7
Ns/ Nc	2.2
<b>TOTAL</b>	<b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992.  
Base: 364 casos.

La afirmación de un cuarto de los devotos que alguna vez dejaron de asistir a la parroquia, respecto a un conjunto de males acontecidos a modo de sanción divina por la interrupción de la concurrencia es indicativa de su reconocimiento de la existencia de una justicia inmanente que se pone en acción a causa de las faltas morales del sujeto.

Resulta interesante analizar los modos que asume el castigo divino para este grupo minoritario de fieles. El peso mayor recae – no casualmente - en la pérdida de trabajo, propio o de un ser querido. En segundo lugar, la justicia divina castiga a través de la pérdida de entereza espiritual, de la fe. También, aunque de menor relevancia, se castiga a través de la enfermedad o muerte propia o de un ser querido. Otro pequeño grupo evita las sanciones de la justicia divina con las debidas precauciones: se prende velas en la casa, otro familiar asiste al santuario por ellos, o bien asisten a otros santuarios o parroquias.

Es posible que en la descripción en el plano discursivo de dios como Juez Supremo, pero no castigador, incida lo que la institución eclesíástica doctrinariamente propicia entre los creyentes: una imagen benevolente de la divinidad. La divinidad ejerce una función maternal protectora: Dios es todo generoso, comprensivo, dispuesto siempre a perdonar y conceder una nueva oportunidad.<sup>429</sup> Sin este perdón, ninguna masa de creyentes podría sostener prolongadamente en el tiempo su adscripción al credo religioso. La Iglesia Católica, consciente de este obstáculo práctico para la atracción de sus fieles, hace varios siglos ideó el sistema del arrepentimiento y penitencia, para lograr el perdón de las faltas – *pecados* - cometidas debiendo ser la expiación adecuada en intensidad al grado de falta moral.

Sin embargo, la generosidad atribuida institucionalmente a la divinidad, no va en desmedro de su personificación como Dios Padre. Esta figura expresa la sacralización del ejercicio de la relación social de autoridad, que sustenta la verticalidad estructural del funcionamiento de la forma institucional Iglesia, que, por otra parte, en Argentina es y ha sido históricamente profundamente jerárquica, según el modelo papal de Roma.

---

<sup>429</sup> En el año 2003 (salvando la extrapolación temporal) observamos un cartel frente al vidrio que protege la imagen del santo encomendando a los fieles a no escuchar a quienes dicen que San Cayetano o Dios castiga cuando el cristiano no se comporta de determinada manera. En otra parroquia, la iglesia del Socorro, del barrio de Retiro de Capital Federal, convocante de otros sectores sociales, hemos visualizado un cartel en la puerta de acceso que afirma: “*Dios es Padre y Perdona*”.



**\*Entrevistas 2003/ Amanda (67 años) Fila Lenta**

E: ¿Y alguna vez se enojó con SC o cree que SC se enojó con Ud.?

A: No, no, no noto eso. No, no. **Se me hace, que siempre vengo, puedo venir y le agradezco que puedo llegar, vivo en Lanús, o que a veces como aguantamos, si nos duele algo, si vamos a aguantar o no, sí, aguantamos...**

E.:¿Y Ud. piensa, Amanda, que si dejaría de venir el Santo la castigaría o no le ayudaría, o no, que pasaría...?

A: Bueno, eso siento yo en mí, pero no pensando que el Santo, pienso yo: qué lástima no fui, o si me pasaría algo en el año pensaría, ay, porque no fui. Así, eso sería mi pensamiento

... E:¿Y su situación empeoraría - su hijo, por ejemplo - se quedaría sin trabajo, si dejaría de venir?

A.-No, mantendría la fe, igual, **porque muchas cosas no se pueden siempre**

**\*Entrevista 2003/ Claudia (31 años)/ Fila Lenta**

C: **En un momento llegué a pensar, me agarró bronca, estuve como enojada, porque pensé no me merecía, que no habías hecho nada como para que pase esto, porque 13 años mi marido trabajó en un laboratorio y quedó en la calle... que no somos nada, y que no era justo. Porque hay tanta delincuencia y tanto abandono, todo, y es como que viven tranquilo, y yo me decía: por qué a mí. Pero, también, reconozco que cuando yo estaba bien no me acordaba y cuando estuve mal empecé a pedirle a todos los santos: sea SC, virgen, Dios. En los momentos peores de tu vida, te acordás de que existe algo, y eso está mal, lo reconozco. Porque yo todos los días lo tendría que haber agradecido, por el trabajo y para que no falte el pan en mi casa.... creo que después de esta experiencia, de estos 4 meses, voy a aprender a ser otra persona. Es una vivencia.**

**\*José (50 años)/ Fila Rápida**

E: ¿Y José, alguna vez, te enojaste con SC...?

J:**Con el Santo no me enojo, me enojo conmigo. El asunto de enojarse con el Santo, es enojarte con uno mismo, cuando se te pasa la bronca, decís: qué le tengo que reprochar, si el pelotudo fui yo, no le puedo a reprochar nada, el tarado fui yo que no hizo tal cosa... Pienso que me tiene que cumplir algo al pie de la letra, no, no es así; el tarado soy yo, ¿viste? Entonces, no me puedo enojar, con una imagen no me puedo enojar.**

E: Eso es para vos, ¿una imagen, el Santo?

J: **Una imagen, el decir, ¿viste?, que me puedo enojar con él y no, no me puedo enojar, porque yo al que le estoy pidiendo y rezando es a una imagen... Abrieron algo... [Pausa. Avance de la fila].**

E:¿Y, José, alguna vez, creés que el Santo se enojó con vos por algo, qué te castigó por algo o te puede llegar a castigar por algo...?

J: **Como yo lo veo, no se enojó conmigo todavía, porque todavía me sigue dando cosas. No creo que nunca se enoje un Santo con uno, ¿viste? Porque todavía nos sigue brindando cosas, tal vez uno... teniendo la conciencia que tiene, vos te enojás con tus viejos, con tu hermano, te enojás, por cualquier pavada por ahí, él [SC] no es así, el Santo no creo que sea. Tal vez nos retrase algo de lo que nosotros deseamos para castigarnos, ¿viste... Después que no tiene ninguna obligación nadie en darte nada, vos estás pidiendo, porque tenés vos la desesperación de tener algo, pero de ahí en más que se te cumpla o no, que te**

*lo brinden o no, creo que... por ahí sos vos el que pensás que te lo está cumpliendo. Pero, no, no creo que el Santo se enoje con uno por algo que vos estás pidiendo, creo que es uno el que tiene que manejar eso.*

**\*Hugo (41 años) / Fila Rápida**

E: *¿Y alguna vez ellos – los santos - se enojaron con vos? ¿ Te castigaron de alguna manera?*

H: *Muchas veces... las vírgenes por ejemplo...sí.*

E: *¿Cuáles?*

H: *O sea...*

E: *¿Pero porque vos no habías cumplido con la promesa o te parece que fue por alguna otra cosa?*

H: *No...comúnmente por la vida que uno lleva a veces....*

E: *Claro....*

H: *Por algo será..... (se ríe)*

**\*Lucrecia (46 años)/ Fila lenta**

E: *¿Te cumple SC?*

L: *Si. Yo desde que vengo a SC, siempre tuve trabajo, nunca dejé de tener trabajo,el trabajo, digamos, no continuo, pero lo tengo.*

E: *¿SC te pide algo como vos le pedís a él?*

L: *Yo creo que lo único que te puede pedir es que vos le agradezcas, no se si pide.*

E: *¿Se enoja alguna vez?*

L: *No, yo creo que no... No, porque si no..., yo creo que los santos no se enojan.*

E: *¿Y vos con SC te enojaste?*

F: *No, yo siempre agradecí. No, yo nunca me enoje. Yo creo que nunca hay que enojarse con nadie, hay que tratar de agradecer.*

**\*Federico (42 años)/ Fila Rápida**

F: *Dios y el santo no son lo mismo, pero de pronto es la necesidad de creer en algo, en algo que va a estar más allá de lo que vos necesites, si te falla es por culpa nuestra, o sea yo me porté mal, yo no hice..., yo no cumplí esa promesa, yo no hice esto yo no hice lo otro, nunca va a ser por el santo mismo o por Dios mismo. El santo no te castiga*

El mayoritario desconocimiento de la práctica religiosa que los participantes llevan a cabo en el proceso del santuario como modo expiatorio de conducta, parece contradecirse con la concepción de autoridad atribuida a la divinidad – aunque se trate de una autoridad benevolente con sus subordinados – y con el ejercicio mayoritario de la práctica de las confesiones.

Más aún, el no reconocimiento del carácter expiatorio de la práctica religiosa que llevan a cabo, tampoco se condice con la relación de heteronomía y dependencia que establecen con la divinidad a través de los indicadores de asistencia mayoritariamente reiterada, ininterrumpida y frecuente.

**CUADRO N° 48**  
**Frecuencia de asistencia al santuario de los participantes reiterados** <sup>430</sup>

FECHA DE ULTIMA CONCURRENCIA AL SANTUARIO	TOTAL DE PARTICIPANTES REITERADOS
Menos de 6 meses	55.8
De 6 meses a 1 año	31.4
Más de 1 año	9.3
Ns/Nc	3.5
<b>TOTAL DE PARTICIPANTES REITERADOS</b>	<b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992.  
 Base: 364 casos.

**CUADRO N° 49**  
**Interrupción de asistencia al santuario en el universo de participantes reiterados**

PORCENTAJE DE ASISTENTES QUE ALGUNA VEZ DEJARON DE ASISTIR	TOTAL DE PARTICIPANTES REITERADOS
Nunca dejaron de asistir	63.0
En algún momento dejaron de asistir	35.2
Ns/ Nc	1.8
<b>TOTAL DE ASISTENTES REITERADOS</b>	<b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992.  
 Base: 364 casos.

<sup>430</sup> Se interrogó a los participantes por la fecha de la última vez que el devoto concurrió a la parroquia

Desde nuestra perspectiva, el conjunto de relaciones de dependencia mayoritaria - respecto del santo, dios y la tutela eclesiástica sacerdotal que intermedia y administra los bienes de salvación - pone en evidencia el correlato que el realismo intelectual tiene en el plano de la moral.

El curso central de acciones que vertebra el proceso de San Cayetano refuerza y realimenta la heteronomía que caracteriza el estadio de construcción del juicio moral de los participantes: el *círculo de la promesa*. La promesa perpetúa una relación de dependencia permanente con el santo, pues para obtener su gracia y sus favores, su protección en los asuntos terrenales, el fiel a cambio tiene que ofrendarle la renovación de la promesa de su fe y de su conducta moral virtuosa. Lo que la divinidad concede, se retribuye en un endeudamiento moral diferido y permanente. La deuda se paga con participación reiterada, con una conducta moral adecuada, y con el compromiso moral de fe renovado de por vida. El círculo de la promesa constituye a los devotos de San Cayetano en “*creyentes dependientes*”.

Lo sustantivo en el análisis es que los participantes del proceso parecen no ser concientes de la heteronomía y dependencia que de hecho expresa su mayoritaria participación reiterada, frecuente, antigua, y en buena parte ininterrumpida.

Si bien podría encuadrarse la reiteración de la concurrencia como condición orientada a la eficacia de la promesa dentro del marco conceptual del pensamiento realista mágico/ religioso - es decir, con un sentido mágico instrumental - **también puede ser analizada la reiteración de la participación, en términos de la función expiatoria** que cumplen las acciones sociales de tipo religioso. La presencia y renovación de la promesa como ofrenda permanente a Dios; como sacrificio expiatorio a través del cual se retribuye la implorada protección divina, simultáneamente genera en los devotos una sensación de bienestar espiritual, un alivio para el sufrimiento psíquico producido por los padecimientos cotidianos. Desde la institución eclesiástica se promueve la presencia en el santuario, la permanente renovación de la “fe”, y la demostración de una conducta moral piadosa, a cambio del acrecentamiento de las posibilidades del acceso a los “bienes” de salvación.

En la lógica de los creyentes, la justicia divina, de neto carácter retributivo, se implementa a través de un sistema de premios y castigos en función de dos condiciones básicas que debe demostrar permanentemente: una ética de comportamiento desarrollada en la vida terrenal, y la renovación de su creencia sacralizada en la divinidad – la fe religiosa. La promesa es un proceso circular en el que todo favor concedido por dios endeuda moralmente de por vida al creyente. La noción de expiación de los pecados también forma parte de la concepción de endeudamiento moral con la divinidad. Se “paga” con expiación, y sufrimiento como modo eficiente de saldar deudas.

**De este modo la relación de intercambio con la divinidad, es una relación de endeudamiento moral.** Endeudamiento circular en el cual todo lo que la divinidad otorga debe ser retribuido; en el que para ser beneficiado debe ofrendarse; en el que cada falta moral cometida debe ser expiada. En suma, desde nuestra perspectiva de análisis, la promesa al santo consiste en **un intercambio mágico de equivalentes, de créditos y débitos, que sintetiza en la misma operación el común denominador del realismo moral y el realismo intelectual.**

Pues bien, el investigador requiere despejar las aparentes contradicciones entre el plano de la identidad del juicio moral de los presentes, y los diversos grados de realismo asumidos a nivel de la identidad epistémica representativa y causal. Es por ello que analizamos en qué medida, la intensidad asumida por el realismo moral guarda o no una relación de correspondencia con la concepción de la causalidad que los devotos manifiestan tanto en el plano de su acción como de su reflexión.

#### **4.c) La relación de correspondencia entre el carácter de la identidad moral y la noción de causalidad de los procesos sociales humanos, en la acción y reflexión de los devotos del santo**

Resulta sumamente significativo en nuestro análisis que la concepción moral sobre el funcionamiento de la justicia divina sea heterogénea entre los devotos del santo.

Distintos indicadores analizados dan cuenta de la heterogeneidad en el grado de valoración moral positiva que los fieles tienen del comportamiento penitente expiatorio.

La participación habitual en rituales religiosos así como el traer ofrendas de carácter material como dinero, alimentos o vestimentas, comprometen la entrega a la divinidad de algo valioso para el creyente, obtenido con esfuerzo personal. El “do ut des” involucrado en estas acciones, es un dar de carácter sufriente y doloroso, a los fines de ser mejor recompensado. Es decir, toda acción religiosa compromete una dimensión moral expiatoria.

Si bien el ejercicio habitual de prácticas religiosas sacramentales caracterizan la identidad moral mayoritaria del conjunto de devotos, ya hemos visto en el punto 2.c) como estas prácticas asume pesos diferenciales en función de la causalidad de los procesos sociales humanos que los devotos atribuyen a la instancia divina. Como se observa en los tabulados, todas estas acciones incrementan su peso en las mujeres, y especialmente en las mujeres que tocan.

La atribución de la causalidad de los procesos humanos a la divinidad, o bien, recíprocamente, a acciones de carácter mágico para su influencia, se asocia a mayores niveles relativos de ejercicio de prácticas rituales sacramentales propias del credo católico. De todas ellas, la observancia habitual de la confesión asume una particular significación en nuestro análisis. Si discriminamos los niveles alcanzados por su observancia reciente en función de la concepción de los devotos sobre la causalidad divina de los procesos sociales humanos, a través del medio de coerción mágica que los creyentes implementan en el santuario, se observa lo siguiente:

**CUADRO N° 50**

**Grado de observancia de la práctica de la confesión por sexo y medio de coerción mágica del santo en el universo de devotos de San Cayetano**

GRADO DE OBSERVANCIA DE LA PRÁCTICA DE LA CONFESIÓN	SEXO Y MEDIO DE COERCIÓN MÁGICA				TOTAL
	Hombres Que ven	Hombres que tocan	Mujeres Que ven	Mujeres que tocan	
Alguna vez se confesó	75.0	78.6	89.7	79.8	83.0
Nunca se confesó	25.0	21.4	10.3	10.2	17.0
<b>TOTAL</b>	<b>25.0</b> <b>100.0</b>	<b>10.6</b> <b>100.0</b>	<b>44.7</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el santuario de Liniers del 7 de agosto de 1992.

Base: 364 casos

**CUADRO N° 51**

**FECHA DE ULTIMA CONFESIÓN POR SEXO y MEDIO DE COERCIÓN MÁGICA IMPLEMENTADO POR EL UNIVERSO DE DEVOTOS DE SAN CAYETANO**

FECHA DE ULTIMA CONFESIÓN	SEXO Y MEDIO DE COERCION MAGICA DE SAN CAYETANO			
	HOMBRES QUE VEN (FILA RAPIDA)	HOMBRES QUE TOCAN (FILA LENTA)	MUJERES QUE VEN (FILA RAPIDA)	MUJERES QUE TOCAN (FILA LENTA)
Menos de dos años	26.6	39.0	50.0	59.5
Dos años y más	71.2	58.4	40.4	36.7
Ns/Nc	2.2	2.6	9.6	3.8
<b>TOTAL PARTICIPANTES QUE ALGUNA VEZ SE CONFESARON</b>	<b>21.9</b> <b>100.0</b>	<b>9.7</b> <b>100.0</b>	<b>46.1</b> <b>100.0</b>	<b>18.9</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992.

Base: 364 casos

Si bien se trata de una práctica ejercida alguna vez por la mayoría de los devotos, los datos dan cuenta de cómo se incrementa- aunque levemente - su ejercicio reciente entre las mujeres. Es decir, el sexo guarda una relación de correspondencia con este tipo de práctica sacramental del catolicismo.

Sin embargo, el carácter penitente de las mujeres devotas del santo, está asociado a otro indicador. Se observa que el ejercicio reciente de la confesión se incrementa entre las mujeres que tocan al santo, es decir, entre quienes implementan el medio de coerción mágica de la divinidad más primario.

En otras palabras, si se trata de una práctica más observada por el sexo femenino, en las mujeres se registra una relación de correspondencia entre uno de los indicadores más significativos de una identidad moral heterónoma de carácter expiatorio, y la atribución de causalidad de los procesos humanos a acciones de carácter mágico religioso. Aquellos que implementan una acción sacralizada de carácter más primario para influir en la esfera suprahumana, registran en mayor medida el ejercicio de la confesión como práctica reciente. En los hombres, menos observantes del sistema de confesión católica, también se incrementa levemente el nivel de ejercicio reciente de esta práctica en función de la mayor atribución de causalidad de lo humano a acciones mágico religiosas sacralizadas.

También analizamos si existe una relación de correspondencia entre la concepción de la causalidad de los procesos sociales humanos y el realismo moral indicado por la concepción de los devotos sobre la eficacia y virtudes morales comprometidas en la práctica expiatoria del sacrificio.

Interrogamos entonces a los devotos, en qué medida el contacto físico con el santo como medio de coerción mágica supone para ellos la manifestación de un mayor grado de sacrificio realizado<sup>431</sup> y la expresión de un mayor grado de fe devoción religiosa. Nuestra hipótesis es que tanto el grado de sacrificio como el grado de devoción o fe manifestados, operan no sólo como medios instrumentales eficaces para lograr la

---

<sup>431</sup> El estímulo planteado en la entrevista es el siguiente:

\*“Una señora nos contó que llegó a la parroquia hace tres días, pasó las noches aquí a pesar del frío para poder tocar al santo. Otra señora llegó hoy, hace media hora, para no pasar tanto frío, y se puso en la fila. ¿A quién cree usted que el santo va ayudar más?

a la primera

a la segunda

a las dos por igual”

\*“ ¿Por qué?”



protección divina buscada, sino como medios de retribución moral a la divinidad con la cual se encuentran éticamente endeudados por la protección brindada o pedida.

**Reiteramos lo señalado en el punto 2 de este capítulo: resulta sumamente sugestivo el hecho de que lo verbalizado en el plano del juicio moral de sus acciones, no coincide en todos los casos con lo que efectivamente hacen. Y la heterogénea intensidad asumida por este desfase o aparente contradicción entre lo que realizan y lo que piensan sobre el sentido de lo que realizan, es para nosotros una señal de los distintos grados de retraso de la conciencia de los devotos respecto al medio sacralizado que eligen para incidir en los designios de la divinidad.**

**En otras palabras, un retraso entre la causalidad implementada objetivamente y la conceptualización que realizan sobre la misma.**

**CUADRO N° 52**

**Eficacia atribuida a la acción expiatoria del sacrificio por sexo y medio de coerción mágica del santo en el universo de devotos de San Cayetano**

EFICACIA ATRIBUIDA AL SACRIFICIO	MEDIO DE COERCIÓN MÁGICA POR SEXO				TOTAL
	HOMBRES QUE VEN (FILA RAPIDA)	MUJERES QUE VEN (FILA RAPIDA)	HOMBRES QUE TOCAN (FILA LENTA)	MUJERES QUE TOCAN (FILA LENTA)	
No atribuye	90.0	82.8	71.4	71.0	80.9
Sí atribuye	6.7	6.9	14.3	22.6	10.8
Ns/ Nc	3.3	10.3	14.3	6.4	8.2
<b>TOTAL</b>	<b>25.0</b> <b>100.0</b>	<b>44.7</b> <b>100.0</b>	<b>10.6</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1994.  
Base: 120 casos.

El grueso de los participantes en el plano de la verbalización no atribuyen a la acción expiatoria sacrificial mayor nivel de eficacia para lograr la ayuda y la protección del santo: “*el santo ayuda a todos por igual*”. La generosidad es un rasgo distintivo de santidad. Esta afirmación alcanza también un alto peso entre los fieles que optan por tocar al santo, evidenciando **una contradicción entre el plano de la acción y de la**

**conceptualización.** Pues, si el santo ayuda a todos por igual –cabe preguntarse - ¿para qué y por qué un tercio de los presentes eligen una fila de acceso al santuario que compromete horas de espera en el frío de agosto? **Evidentemente, en estos devotos se produce un claro retraso de la conciencia o conocimiento de la acción respecto a la acción que efectivamente realizan para vincularse a San Cayetano.**

Sin embargo, cuando se les pregunta en qué medida elegir la fila que compromete un sacrificio mayor, implica la expresión de un mayor grado de devoción o fe religiosa, las respuestas obtenidas, despejan la aparente contradicción.

**CUADRO N° 53**

**Grado de devoción atribuida a la intensidad del sacrificio realizado por sexo y medio de coerción mágica del santo en el universo de devotos de San Cayetano**

GRADO DE DEVOCIÓN ATRIBUIDA A LA INTENSIDAD DEL SACRIFICIO REALIZADO	SEXO Y MEDIO DE COERCIÓN MÁGICA DE SAN CAYETANO			
	HOMBRES QUE VEN (FILA RAPIDA)	MUJERES QUE VEN (FILA RAPIDA)	HOMBRES QUE TOCAN (FILA LENTA)	MUJERES QUE TOCAN (FILA LENTA)
A mayor sacrificio mayor devoción	15.0	15.5	39.8	33.3
La devoción es independiente del sacrificio. Es igual.	75.0	77.6	49.0	55.6
Otras/ Ns/ Nc	10.0	6.9	9.2	11.1
<b>Total</b>	<b>24.2</b> <b>100.0</b>	<b>42.7</b> <b>100.0</b>	<b>10.3</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>

**Fuente:** Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992.  
**Base:** 364 casos.

Entre quienes sólo ven la imagen de San Cayetano, sin tocar, no se evalúa la realización de un mayor sacrificio como manifestación de un mayor grado de devoción. En cambio, entre los devotos de la fila lenta, se incrementa relativamente la declaración de que el santo ayuda más a los que tocan. Es decir, se registra una correspondencia entre la causalidad atribuida a la esfera divina según el carácter de las acciones rituales sacralizadas realizadas por los creyentes en el santuario y la creencia en las virtudes morales de las acciones de tipo expiatorio

**CUADRO N° 53**

**Sentido atribuido al medio de coerción mágica del santo por sexo y medio de coerción mágica implementado en el universo de devotos de San Cayetano<sup>432</sup>**

SENTIDO ATRIBUIDO AL MEDIO DE COERCIÓN MÁGICA ELEGIDO	SEXO Y MEDIO DE COERCIÓN MÁGICA DE SAN CAYETANO			
	HOMBRES QUE VEN (FILA RAPIDA)	MUJERES QUE VEN (FILA RAPIDA)	HOMBRES QUE TOCAN (FILA LENTA)	MUJERES QUE TOCAN (FILA LENTA)
Círculo de Promesa: (Pedido/ Agradecimiento/ Retribución/ Sacrificio)	11.7	17.2	31.6	37.4
Mayor Eficacia en la coerción (Mayor contacto, con el santo)		1.7	39.8	41.4
Por Motivos seculares (Impedimentos: trabajo, salud, falta de tiempo)	56.7	60.3	6.1	3.0
Acción tradicional (por costumbre)	11.7	10.3	10.2	5.1
No hay diferencia	10.0	8.6		2.0
Otras/ No contesta/ No sabe	10.0	1.7	12.3	11.1
<b>TOTAL</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992.

Base: 364 casos.

Si bien la conciencia sobre el carácter expiatorio del medio de coerción mágica implementado por los devotos es minoritario, duplica sus valores entre quienes asumen una concepción más primaria de la causalidad.

Los fieles que tocan la imagen explican mayoritariamente que su elección se debe a una promesa actual o anteriormente realizada que los obliga a hacer la fila lenta, la fila de los “promeseros”, la fila de los que esperan por horas o días, la fila de los que tocan. Esta es la fila de la ofrenda o sacrificio, la fila que realiza el compromiso que se asume en el plano de la acción como moneda expiatoria de carácter retributivo. Es decir que en este caso, el grado de eficacia del tipo de relación de participación mágica implementada se asocia, en mayor medida, al grado de sacrificio realizado.

<sup>432</sup> El interrogante concretamente planteado en la entrevista es: “Por qué hace la fila rápida/ lenta?”

De este modo, también indagamos cuál es la concepción sobre la causalidad divina de los procesos sociales humanos que tienen los entrevistados que valorizan positivamente las acciones de carácter expiatorio, características de una concepción moral de heteronomía .

**CUADRO Nº 54**

**Grado de atribución de causalidad de procesos sociales humanos a la divinidad<sup>433</sup> por valoración moral positiva de acciones de carácter expiatorio (sacrificio)<sup>434</sup> en el universo de devotos de San Cayetano**

GRADO DE ATRIBUCIÓN DE CAUSALIDAD DE LOS PROCESOS SOCIALES HUMANOS A LA DIVINIDAD	VALORIZACIÓN MORAL DE ACCIONES DE CARÁCTER EXPIATORIO			TOTAL
	Valorización positiva del sacrificio (El santo ayuda más a la primera)	No expresa valoración positiva del sacrificio (El santo ayuda a las dos por igual)	Ns/ Nc	
Atribución más intensa de causalidad	9.6	3.4		3.8
Atribución menos intensa	54.7	25.3	12.6	27.4
No atribución	35.8	70.5	56.3	65.6
Ns/ nc		0.8	31.1	3.2
<b>TOTAL</b>	<b>10.8</b> <b>100.0</b>	<b>81.0</b> <b>100.0</b>	<b>8.2</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

**Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1994.**  
**Base : 120 casos.**

Los datos ponen de manifiesto la existencia de una relación de correspondencia entre los grados de realismo moral y la atribución de causalidad de los procesos humanos a una instancia divina. Quienes valorizan en su juicio moral la acción expiatoria del

<sup>433</sup> Se trata de un indicador que articula los siguientes estímulos concretos implementados en la entrevista estandarizada efectuada en terreno: “¿de qué depende que su situación mejore?; ¿de quién depende que su situación mejore?; ¿ud. qué hace para mejorar su situación?”. En el año 2001, la última pregunta abierta no se implementó. Y se substituyó por dos preguntas con alternativas cerradas. Los resultados arrojados en la pregunta precodificada, incrementan notablemente la atribución de causalidad a la divinidad.

<sup>434</sup> Refiere al estímulo planteado “Una señora nos contó que llegó a la parroquia hace tres días, pasó las noches aquí a pesar del frío para poder tocar al santo. Otra señora llegó hoy hace media hora – para no pasar tanto frío – y se puso en la fila, ¿a quién cree usted que el santo va a ayudar más...  
a la primera  
a la segunda  
a las dos por igual?”

sacrificio como medio eficaz para lograr protección divina, atribuyen en mayor proporción a la divinidad la causalidad de los procesos sociales humanos.

Esta relación de correspondencia entre los indicadores del plano de la identidad moral de los entrevistados y su concepción de la causalidad de los procesos sociales, no resuelve sin embargo, el dilema de el grupo de asistentes, que expresan una contradicción en ambas dimensiones. Es decir, en aquellos que aún expresando una identidad moral no expiatoria, atribuyen a la divinidad la causalidad de los procesos sociales. En el punto 5 de este capítulo procuramos su dilucidación.

Por último evaluamos si una concepción de la justicia divina basada en relaciones de heteronomía moral – indicada por la dimensión de la creencia en la justicia inmanente – varía en función de la noción de causalidad atribuida por los devotos a acciones mágico religiosas sacralizadas,

#### CUADRO N° 55

Creencia en la justicia inmanente divina por sexo y medio de coerción mágica del santo en el universo de devotos<sup>435</sup>

CREENCIA EN LA JUSTICIA DIVINA	SEXO Y MEDIO DE COERCIÓN MÁGICA DE SAN CAYETANO			
	HOMBRES QUE VEN (FILA RAPIDA)	MUJERES QUE VEN (FILA RAPIDA)	HOMBRES QUE TOCAN (FILA LENTA)	MUJERES QUE TOCAN (FILA LENTA)
Creer (SC los castigaría)	3.3	10.3	9.2	8.1
No creen (SC no los castigaría)	91.7	86.2	86.7	89.9
Ns/ Nc	5.0	3.4	4.1	2.0
<b>TOTAL</b>	<b>25.0</b> <b>100.0</b>	<b>44.7</b> <b>100.0</b>	<b>10.6</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992.  
Base: 364 casos.

<sup>435</sup> El estímulo planteado en la entrevista estandarizada es : “*San Cayetano lo castigaría si no viniera?*”

**CUADRO N° 56**

**Creencia en la justicia divina por sexo y medio de coerción mágica del santo en el universo de devotos que alguna vez dejaron de venir**<sup>436</sup>

CREENCIA EN LA JUSTICIA DIVINA	SEXO Y MEDIO DE COERCIÓN MÁGICA DE SAN CAYETANO			
	HOMBRES QUE VEN (FILA RAPIDA)	MUJERES QUE VEN (FILA RAPIDA)	HOMBRES QUE TOCAN (FILA LENTA)	MUJERES QUE TOCAN (FILA LENTA)
Creer (Les pasó algo)	13.0	12.5	28.1	15.4
No creen (No les pasó nada)	82.6	87.5	62.5	79.5
Ns/ Nc	4.3		9.4	5.1
<b>TOTAL DE PARTICIPANTES QUE DEJARON DE VENIR</b>	<b>28.0</b> <b>100.0</b>	<b>35.5</b> <b>100.0</b>	<b>10.1</b> <b>100.0</b>	<b>23.4</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992.  
Base: 364 casos.

Los datos no registran, en este indicador específico, una relación de correspondencia entre la concepción de una justicia inmanente de carácter retributivo expiatorio y una noción de causalidad que atribuye los procesos sociales a acciones sacralizadas de carácter religioso. La única excepción se registra entre los hombres que tocan, quienes registran una mayor nivel relativo de creencia en la existencia de la dimensión de la justicia inmanente.

**5. Los estadios en el proceso de toma de conocimiento del orden social: los diversos grados de sacralización y desencantamiento.**<sup>437</sup>

Si efectuamos una lectura analítica e integradora del conjunto de las acciones correspondientes a las dimensiones de la representación y la causalidad de los procesos sociales, surge un proceso profundamente significativo: gran parte de los creyentes asumen comportamientos y reflexiones abiertamente contradictorias y no consistentes entre sí.

Veamos un ejemplo:

<sup>436</sup> El estímulo planteado en la entrevista estandarizada es: "¿Qué le pasó por dejar de venir?"

<sup>437</sup> Se desarrolla la lectura analítica de los datos en base a los cuales se formula la tesis descriptiva N° 14.

**CUADRO N°57**

**Atribución o no de causalidad de los procesos sociales humanos a la divinidad<sup>438</sup> por atribución o no de la causalidad de los procesos sociales humanos a acciones sacralizadas religiosas<sup>439</sup> en el universo de devotos de San Cayetano**

ATRIBUCIÓN DE CAUSALIDAD DE PROCESOS SOCIALES A ACCIONES SACRALIZADAS RELIGIOSAS (UD. QUÉ HACE PARA MEJORAR SU SITUACION)	ATRIBUCION DE CAUSALIDAD DE LOS PROCESOS SOCIALES A LA DIVINIDAD (DE QUÉ DEPENDE QUE SU SITUACION MEJORE)			TOTAL
	Atribuye a la Divinidad	No atribuye a la divinidad	Ns/ Nc	
Atribuye causalidad a acciones religiosas sacralizadas	40.6	11.2	15.8	15.9
No atribuye causalidad a acciones religiosas sacralizadas	52.5	80.4	17.4	73.2
Ns/ Nc	6.9	8.4	66.9	11.0
<b>TOTAL</b>	<b>15.1</b> <b>100.0</b>	<b>80.1</b> <b>100.0</b>	<b>4.8</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1994.

Base: 120 casos.

Los datos tornan observable de que modo, aquellos que afirman que la mejora de su propia situación de vida depende de la divinidad, se dividen en mitades cuando se los interroga respecto al curso de acciones que implementan para lograr una transformación positiva de sus condiciones reproductivas. Solamente la mitad de los que atribuyen a la divinidad la causalidad de los procesos humanos, hacen referencia a la implementación de acciones sacralizadas de tipo religioso como rezar, pedir a Dios o al santo, concurrir a la Iglesia como medios instrumentales eficaces para mejorar su situación de vida.

En cambio, quienes no atribuyen causalidad a la divinidad, se muestran mucho más coherentes y mayoritariamente no refieren a acciones sacralizadas de carácter religioso como medios eficaces para transformar el curso de acontecimientos humanos.

<sup>438</sup> Cuando el estímulo o interrogación planteada es “de qué depende que su situación mejore”.

<sup>439</sup> El estímulo o interrogación planteada es “Ud. qué hace para mejorar su situación”

Si articulamos las nociones de causalidad que los devotos de San Cayetano asumen en función de los distintos interrogantes o estímulos planteados, se observa, no sólo que una buena parte de estos creyentes presentan una concepción de la causalidad de los procesos sociales no sacralizada, sino que quienes sí la asumen, lo hacen con contradicciones, evidenciando que esta concepción de causalidad divina alcanza en ellos diversos grados de intensidad.. **Solamente un pequeño grupo de devotos presenta una concepción de la causalidad divina, la cual, consistentemente, se manifiesta cada vez que el investigador los interroga.**

Veamos un segundo ejemplo:



**CUADRO Nº 58**

**Grado de proyección de atributos antropomórficos en el santo por intensidad de atribución de causalidad de los procesos sociales a una instancia divina supraterrrenal en el universo de devotos de San Cayetano**

GRADO DE PROYECCIÓN DE ATRIBUTOS ANTROPOMÓRFICOS EN EL SANTO	INTENSIDAD DE ATRIBUCIÓN DE CAUSALIDAD DE PROCESOS SOCIALES SAL A DIVINIDAD DIVINA				TOTAL
	Atribución de los procesos humanos a instancia divina en todos los interrogantes (Mayor intensidad de atribución)	Atribución de los procesos humanos a instancia divina en algunos interrogantes (Menor intensidad de atribución)	No atribución	Ns/ Nc	
Proyección total o casi total (4 o 5 atributos)	100.0	83.8	60.9	20.4	67.3
Proyección parcial (3 atributos)		10.7	25.4		25.4
Incertidumbre o no proyección (1 atributo, duda o niega capacidades humanas en SC)		5.5	13.7	79.6	13.1
<b>TOTAL</b>	<b>3.8</b> <b>100.0</b>	<b>27.4</b> <b>100.0</b>	<b>65.6</b> <b>100.0</b>	<b>3.2</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1994.  
Base: 120 casos.

Lo que primero salta a la vista es que el grado de proyección de atributos antropomórficos en el santo decrece en correspondencia con la intensidad de atribución de causalidad de los procesos humanos a la esfera divina. Es decir se registra una relación de correspondencia entre el carácter de la representación de lo divino – que no es otra cosa que una representación del carácter de la acción humana - y la dimensión de la concepción de la causalidad de los procesos sociales en el universo en estudio.

Sin embargo, también se pone en evidencia, que aún a pesar de esta relación de correspondencia, las conceptualizaciones de los devotos registradas en terreno, dan cuenta de **que la identidad asumida en una de las dimensiones de la concepción del mundo – la representación - no involucra necesariamente la misma identidad epistémica en el plano de la dimensión de la causalidad.** En aquellos devotos que no atribuyen la

causalidad del orden social a una instancia divina, o en quienes lo hacen con menor intensidad, se registra, sin embargo, un grado significativo de proyección de atributos antropomórficos en el santo.

Esta misma situación se reitera cuando se analiza la relación de consistencia de acciones y conceptualizaciones de los creyentes en el plano epistémico y en el plano de la construcción de su juicio moral.

**CUADRO N° 59**  
**Eficacia atribuida a la acción expiatoria del sacrificio por sexo y medio de coerción mágica del santo en el universo de devotos de San Cayetano**

EFICACIA ATRIBUIDA AL SACRIFICIO	SEXO Y MEDIO DE COERCIÓN MÁGICA DE SAN CAYETANO				TOTAL
	HOMBRES QUE VEN (FILA RAPIDA)	MUJERES QUE VEN (FILA RAPIDA)	HOMBRES QUE TOCAN (FILA LENTA)	MUJERES QUE TOCAN (FILA LENTA)	
No atribuye	90.0	82.8	71.4	71.0	80.9
Sí atribuye	6.7	6.9	14.3	22.6	10.8
Ns/ Nc	3.3	10.3	14.3	6.4	8.2
<b>TOTAL</b>	<b>25.0</b> 100.0	<b>44.7</b> 100.0	<b>10.6</b> 100.0	<b>19.7</b> 100.0	<b>100.0</b> 100.0

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1994.  
 Base: 120 casos.

El grueso de los participantes en el plano de la verbalización no atribuyen a la acción expiatoria del sacrificio religioso, mayor nivel de eficacia para lograr la ayuda y la protección del santo: “*el santo ayuda a todos por igual*”. Como señalamos anteriormente, esta afirmación alcanza también un alto peso entre los fieles que optan por tocar al santo, evidenciando una contradicción entre el plano de la acción y de la conceptualización. Pues, si el santo ayuda a todos por igual, –cabe preguntarse - ¿para qué y por qué un tercio de los presentes eligen una fila de acceso al santuario que compromete horas de espera en el frío de agosto? Evidentemente, en estos devotos se produce un claro retraso de la conciencia o conocimiento de la acción respecto a la acción que efectivamente realizan para vincularse a San Cayetano.

Estas aparentes inconsistencias o contradicciones, desde nuestra perspectiva, en realidad es el modo en que se expresa el avance del proceso evolutivo de secularización y desencantamiento de la reflexión de los agrupamientos sociales sobre los procesos que estructuran su situación de vida. **Este proceso avanza, pero, (a nivel de los observables empíricos registrados), no lo hace en todas las dimensiones o planos de la concepción de lo social simultáneamente. La concepción del mundo entonces, no es un punto de llegada, un estado reificado sino que es un proceso en permanente construcción, en el cual las formas más primarias, sacralizadas del conocimiento de lo social son sustituidas por formas más complejas y racionales de reflexión.**

En otras palabras, se trata de la construcción de los diversos grados de conciencia o conocimiento respecto al carácter de la intervención humana en los procesos sociales. Grados de conocimiento que, por otra parte, inciden en la práctica que los agrupamientos sociales desarrollan para confrontar las situaciones riesgo reproductivo. La práctica mágico religiosa realizada en el santuario, es uno de los modos posibles, correspondientes a los grados de conocimiento más embrionarios del orden social.

**La concepción sacralizada del mundo inherente a la identidad epistémica y moral de un grupo de creyentes, asume en ellos una intensidad diferencial. La misma permite observar que el proceso de toma de conocimiento del orden social, procede atravesando diferentes etapas o estadios, en el proceso de desencantamiento y racionalización de la reflexión.**

La diversa intensidad del proceso de toma de conciencia respecto a las condiciones humanas de los procesos sociales que directamente afectan sus chances de reproducción social, sus condiciones de vida, de este universo de trabajadores creyentes del Area Metropolitana de Buenos Aires, se pone de manifiesto de varios modos.

En primer lugar por el grado de atribución a una esfera sacralizada de carácter divino, de la determinación de los procesos que configuran el orden social que directamente los afecta, instancia de la cual los devotos creen depender.

En segundo lugar, por el carácter cualitativo de un conjunto de medios de coerción mágica implementados para influir en los designios divinos, todopoderosos, a los que los seres humanos buscan contrarrestar.

En tercer lugar, por el grado de observancia de un conjunto de prácticas religiosas ritualizadas a nivel institucional por la Iglesia Católica, también orientados a incidir en las determinaciones de la divinidad.

En cuarto lugar, por los contenidos representativos atribuidos a la divinidad, y complementariamente a la acción humana, fundamentalmente captados a través del grado de proyección de atributos antropomórficos a la divinidad.

En quinto y último lugar, por el grado de desarrollo de una identidad moral de tipo heterónimo y expiatoria, alimentada a través del cumplimiento de muchos de los sacramentos y preceptos institucionalizados por la Iglesia Católica Apostólica Romana, de neto carácter heterónimo y expiatorio, en su tarea de socialización moral de los creyentes.

El nivel de contradicción entre lo que los devotos de San Cayetano verbalizan como representaciones y conceptualizaciones a nivel consciente, tanto respecto al objeto y sentido de su participación en el proceso del santuario de Liniers, como a su convicción sobre el grado y tipo de incidencia del santo en el curso de sus vidas, y lo que efectivamente realizan cada año en la parroquia, recurrentemente, desde hace largo tiempo, a los fines de renovar el vínculo sacralizado con la divinidad, hace observable el hecho de que la toma de conocimiento de las significaciones, medios y fines de la acción humana, para los agrupamientos sociales, es un largo proceso de construcción histórica.

En suma, desde nuestra perspectiva de análisis, los grados de inconsistencia en el plano de la acción, en sus diferentes niveles de intervención aparente entre lo que efectivamente hacen año a año los devotos en el Santuario y el grado de admisión verbal sobre su relación de dependencia intelectual y moral, respecto de San Cayetano, indica al

investigador los diversos grados de conocimiento respecto a su práctica objetiva. Diversos grados de desconocimiento que por otra parte implican mayores o menores grados de conocimiento, puestos en evidencia mediante el contenido heterogéneo que asumen las atribuciones, representaciones y conceptualizaciones descriptivas y explicativas del orden social en el cual desarrollan sus vidas.

De este modo, el comportamiento heterogéneo de los creyentes en las distintas expresiones de la representación y la causalidad de los procesos humanos, nos permite discriminarlos en diversos grupos en función del gradiente creciente del proceso de racionalización conceptual horadando la concepción sacralizada del mundo, característico de un progresivo avance del proceso de “desencantamiento” reflexivo. Estos agrupamientos<sup>440</sup> expresan la existencia de diversos grados o estadios en el conocimiento que los trabajadores del Area Metropolitana han constituido sobre los procesos sociales que los afectan directamente.

Hemos identificado, tanto a mediados, como a fines de la década del noventa, cinco grupos de creyentes - abarcativos del 95% del universo aproximadamente - entre estos trabajadores del Area Metropolitana de Buenos Aires, en función de la articulación de un conjunto de indicadores de los contenidos representativos atribuidos a la divinidad, la intensidad atribuida a su poder causal de determinación de las condiciones sociales reproductivas y las acciones sacralizadas mágico religiosas implementadas en el santuario a los fines de incidir en sus designios.<sup>441</sup>

---

<sup>440</sup> Un agrupamiento, permite determinar en un nivel dado la forma precisa de los intercambios entre los individuos. Esas interacciones están constituidas por acciones, consiéndolo la cooperación en un sistema de operaciones, de manera tal que las actividades que el sujeto ejerce sobre los objetos y sobre otros sujetos, se reducen a un solo e idéntico sistema de conjunto.

<sup>441</sup> Articulamos los siguientes indicadores analíticos: el medio de coerción mágica implementado en el proceso; la intensidad de atribución de causalidad de los procesos humanos a la esfera divina -en una variable articuladora de las respuestas a los estímulos : “de qué depende que su situación mejore”; “de quién depende que su situación mejore” y “usted qué hace para mejorar su situación” - y la proyección sacralizada de atributos antropomórficos en el santo , en función de la cantidad de atributos proyectados, que distingue quienes proyectan de quienes no lo hacen o ponen en duda los atributos del santo.

**CUADRO N° 60**  
**ETAPAS DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO**

HACEN (MEDIO DE COERCION MAGICA IMPLEMENTADO)	CONOCEN O SABEN DE LO QUE HACEN (CONCEPCIÓN DE LA CAUSALIDAD Y PROYECCIÓN REPRESENTATIVA)	1994	2001 <sup>442</sup>
1) TOCAN	ATRIBUYEN CAUSALIDAD DE LO HUMANO A LA DIVINIDAD Y PROYECTAN ATRIBUTOS HUMANOS EN EL SANTO	14.9	8.0
2) TOCAN	NO ATRIBUYEN CAUSALIDAD DE LO HUMANO A LA DIVINIDAD Y PROYECTAN ATRIBUTOS HUMANOS EN EL SANTO	14.4	21.2
3) VEN	ATRIBUYEN CAUSALIDAD DE LO HUMANO A LA DIVINIDAD Y PROYECTAN ATRIBUTOS HUMANOS EN EL SANTO	14.8	23.5
4) VEN	NO ATRIBUYEN CAUSALIDAD DE LO HUMANO A LA DIVINIDAD Y PROYECTAN ATRIBUTOS HUMANOS EN EL SANTO	42.2	38.3
5) VEN	NO ATRIBUYEN CAUSALIDAD DE LO HUMANO A LA DIVINIDAD Y NO PROYECTAN ATRIBUTOS HUMANOS EN EL SANTO	9.0	3.4

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Años: 1994 y 2001 .  
 Base: 120 casos y 102 casos respectivamente.

Si bien es evidente, que la participación de un conjunto de trabajadores del Area Metropolitana de Buenos Aires en la manifestación de una devoción religiosa por un santo del panteón católico indica una concepción sacralizada del mundo, el proceso de Liniers pone de manifiesto la enorme heterogeneidad inherente a este tipo de concepción.

**Heterogeneidad que señala de qué modo avanza el proceso de secularización racional en la identidad epistémica realista de miles de personas.**

En primer lugar, la riqueza epistémica de este universo se expresa en la diversidad cualitativa de la acción de carácter mágico religioso, implementada a los fines de incidir en la voluntad y los designios del santo.

<sup>442</sup> La atribución de causalidad del orden social a la divinidad se registró sólo a través de las respuestas a los interrogantes abiertos: “de qué depende que su situación mejore”; “de quién depende que su situación mejore”. La pregunta abierta “ ud. qué hace para mejorar su situación” no se planteó en este relevamiento.

Esta acción, es una acción de tipo causal: los devotos la llevan a cabo con determinados propósitos, esperando de ella determinados efectos. Pero aún dentro de los modos sacralizados de acción humana, orientados a influir humanamente en la divinidad, la concepción causal y representativa de lo divino – y en consecuencia de lo humano – asume una significativa diversidad.

El carácter del medio de coerción mágica que implementan indica diversas nociones de causalidad de la acción humana. Para nosotros, lo que ellos hacen exteriorizadamente en el proceso, más allá de la conciencia de su acción, es de central importancia. Pues la conciencia, siempre va retrasada en relación a la acción y, el primer paso de cualquier reestructuración epistémica se expresa en el plano de la acción práctica, aunque todavía no haya una adecuada toma de conciencia al respecto, en el plano de la conceptualización.

Una parte minoritaria de ellos eligen el contacto físico como gesto mágico adecuado para influir en las determinaciones de San Cayetano. Se trata de la acción sacralizada mágica más primaria desde el punto de vista de su génesis histórica, la cual se remonta al estadio de organización social ordenado por normas de tipo tabú prescribiendo los modos y contenidos de los contactos y vínculos sociales posibles. Es el medio de coerción mágica propio de las etapas embrionarias, iniciales de la concepción del mundo. No abarca más del 30% de los presentes en el santuario.

Pero aún entre la minoría de fieles que, a nivel de la acción causal exteriorizada en la parroquia, coercionan a la divinidad a través del gesto mágico de tocar, la atribución conciente y verbalizada de causalidad de lo humano a una instancia divina, en la que además se proyecta, sacralizadamente, un conjunto de rasgos y capacidades antropomórficos, no supera la mitad de los casos. Esta es la etapa más primaria de la concepción del orden social identificada en el universo de creyentes.

La otra mitad de quienes tocan, aún persistiendo en la proyección de atributos humanos en el santo, manifiestan un primer grado de crisis de la concepción sacralizada

del mundo, cuando introducen, como novedad respecto a la etapa anterior, una noción de causalidad que „aún proyectando atributos sacralizados en el santo, niega - a nivel de la expresión verbal consciente manifestada ante la interrogación del entrevistador - el origen divino de los acontecimientos de la vida terrenal. De este modo se configura la segunda etapa del proceso de toma de conocimiento del carácter y origen humano del orden social.

En el año 2001 esta distribución se altera, acentuándose la localización en el estadio más primario del proceso de toma de conocimiento del orden social. Sin embargo, y a pesar de ello, se registra también entre quienes coercionan mágicamente al santo a través del tacto, un grupo de creyentes en los cuales se inicia un incipiente proceso de desencantamiento reflexivo: un tercio de ellos niegan a nivel verbal la causalidad divina de los procesos humanos, aunque persisten en la proyección de rasgos humanos reificados en San Cayetano.

El otro salto cualitativo que expresa el comienzo de un proceso de reestructuración de la identidad epistémica realista, se hace observable cuando el medio de coerción mágica del santo pasa, en el plano de las acciones exteriorizadas en el santuario, del contacto físico al contacto meramente visual. El grueso de los participantes del proceso - aproximadamente dos tercios de los presentes- eligen este medio de influencia en los designios divinos.

En un primer momento, los fieles que prescinden del contacto físico, para establecer un vínculo fundamentalmente simbólico abstracto con la divinidad en el plano de la acción causal exteriorizada, mantienen a nivel del conocimiento de lo que hacen una concepción de la divinidad a la que se le sigue atribuyendo poder causal de determinación de los procesos sociales, así como un conjunto de rasgos antropomórficos sacralizados, que dan cuenta de su sumo poder y su saber absoluto. Esta es la situación correspondiente a la tercer etapa del proceso de construcción de conocimiento del carácter humano del orden social.



En un segunda momento, los devotos que coercionan al santo mediante el contacto visual y mental, a pesar de mantener la proyección sacralizada de atributos en el santo, reestructuran conscientemente, en el plano de la conceptualización, sus nociones de causalidad , dando cuenta del comienzo de un proceso de toma de conocimiento del carácter y origen humano del conjunto de procesos sociales que afectan sus condiciones de vida. En esta cuarta etapa, se encuentra prácticamente la mitad de los creyentes, los cuales dan cuenta del progresivo avance del proceso de desencantamiento y secularización de la reflexión, en su identidad epistémica.

Por último, en la quinta etapa del proceso, identificamos una muy pequeña minoría de devotos, menor al 10%, los cuales dan cuenta de un desarrollo progresivo de la crisis de la concepción sacralizada del mundo. Se trata de aquellos creyentes que consideran innecesario el vínculo físico para influir en la providencia del santo en el plano de la acción causal exteriorizada, y que a nivel del proceso de toma de conocimiento, niegan la causalidad divina de los procesos sociales humanos, así como niegan que el santo posea un conjunto de atributos de carácter humano. En este grupo de devotos es donde más ha avanzado el proceso de desencantamiento de la concepción del mundo, horadando las etapas primarias de sacralización reflexiva.

Es decir, que las sucesivas crisis atravesadas por el proceso de racionalización epistémica, parece manifestarse primero en el plano de la conceptualización de la causalidad de lo social, aún cuando la causalidad implementada en la acción sea la propia de los estadios más primarios de la reflexión.

La crisis de la concepción de la causalidad no necesariamente conlleva la crisis de la representación de lo real, pues la proyección de atributos humanos en las figuras divinas, parece persistir temporalmente, aún a pesar de la toma de conciencia de los efectos causales de las acciones humanas en los procesos sociales.

La segunda manifestación de esta crisis, parece presentarse reestructurando la acción causal implementada – de tocar a ver – aunque este cambio en el plano de la acción

exteriorizada no suponga en paralelo una reestructuración de las nociones conceptualizadas de causalidad y representación.

La tercer manifestación de la progresión crítica de la concepción sacralizada del mundo, parece efectuarse, cuando el cambio en la acción causal implementada, se acompaña de la reconceptualización, a nivel consciente verbalizado, del contenido representativo y explicativo del orden social, procediendo primero en la reestructuración de la causalidad atribuida a la instancia divina, para luego abarcar también sus contenidos representativos. En este punto, se produce un proceso de toma de conciencia respecto al origen humano de los procesos sociales que determinan la posibilidad de reproducción de las propias condiciones de vida.

Ante la interrogación de por qué la divinidad todo lo sabe, lo siente, lo ve, lo oye, o lo puede, la conciencia minoritaria sobre un ser humano que atribuye estas capacidades a una instancia producto de su elaboración mental, alcanza sus mayores niveles entre quienes ven. En quienes tocan, el conjunto de atributos se postulan como datos objetivos de una esfera todopoderosa suprahumana trascendente

**CUADRO N° 61**

**Explicación de la omnisciencia proyectada en el santo<sup>443</sup> por sexo y tipo de medio de coerción mágica implementado por los devotos de San Cayetano que le atribuyen saber**

EXPLICACIÓN DE LA OMNISCENCIA PROYECTADA EN EL SANTO	SEXO Y MEDIO DE COERCION MAGICA DE SAN CAYETANO				TOTAL DE DEVOTOS QUE ATRIBUYEN SABER
	HOMBRES QUE VEN (FILA RAPIDA)	MUJERES QUE VEN (FILA RAPIDA)	HOMBRES QUE TOCAN (FILA LENTA)	MUJERES QUE TOCAN (FILA LENTA)	
Por poderes divinos de SC	18.5	28.1	28.5	23.3	21.0
Por acciones de coerción mágica del devoto	18.5	21.1	35.7	20.0	21.9
Por creencia o sentimiento del devoto	48.1	40.2	21.4	36.7	39.3
No sabe/ No puede explicar		3.5	7.1	13.3	5.1
Niega que SC sepa	3.7				0.9
No contesta	11.1	7.0	7.1	6.7	7.9
<b>TOTAL</b>	<b>23.4</b> <b>100.0</b>	<b>45.0</b> <b>100.0</b>	<b>11.1</b> <b>100.0</b>	<b>20.5</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

**Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1994.**

**Base: 120 casos.**

Se pone en evidencia que la proyección como proceso reflexivo está fuertemente asociado a la sacralización. Las razones de los atributos antropomórficos de la divinidad explicitadas por los fieles se vinculan mayoritariamente a la atribución de un poder causal, que se reifica en la figura del santo, así como a la eficacia atribuida a las acciones sacralizadas de carácter mágico implementadas por los creyentes para vincularse a ella.

Por otra parte, si se tiene en cuenta la tendencia observada hacia la atenuación relativa de la intensidad del proceso de proyección registrado los fieles que sólo ven la imagen del santo, sin tocarla, es posible pensar que en ellos se insinúa, un incipiente proceso de toma de conciencia respecto de la real entidad del santo. Comienza a esbozarse

<sup>443</sup> El estímulo concreto implementado en las entrevistas estandarizadas es: "Cómo sabe San Cayetano que el entrevistado está en el santuario?"

un primario proceso de disociación entre el sujeto - sus creencias y sentimientos subjetivos – y la objetividad del mundo real. Las creencias comienzan, incipiente y tendencialmente a presentárseles como lo que son en realidad: elaboraciones intelectuales y afectivas propias del sujeto, en detrimento del proceso de sacralización por el cual invisten al santo de sumo poder, propios de un realismo representativo en el cual los productos mentales del sujeto no se disocian del mundo objetivo, estableciendo relaciones de participación entre sujetos y objetos.

Para finalizar, analizaremos si las etapas identificadas en el proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social, guardan o no una relación de correspondencia con las etapas de construcción del juicio moral, a través de su valoración positiva o negativa de acciones sacralizadas de carácter expiatorio: el sacrificio religioso

**CUADRO N° 62****Etapas del proceso de desencantamiento reflexivo por valoración moral del sacrificio religioso en el universo de devotos de San Cayetano**

ETAPAS DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO	VALORIZACIÓN MORAL DEL SACRIFICIO RELIGIOSO/			TOTAL
	POSITIVA	NEGATIVA	NS/ NC	
1) TOCAN , ATRIBUYEN CAUSALIDAD DIVINA, PROYECTAN EN EL SANTO	34.8	12.4	12.6	14.9
2) TOCAN, NO ATRIBUYEN CAUSALIDAD DIVINA, PROYECTAN EN EL SANTO	21.7	13.9	9.2	14.4
3) VEN, ATRIBUYEN CAUSALIDAD DIVINA, PROYECTAN EN EL SANTO	29.5	14.3		14.8
4) VEN, NO ATRIBUYEN CAUSALIDAD DIVINA, PROYECTAN EN EL SANTO	14.0	48.4	18.5	42.2
5) VEN, NO ATRIBUYEN CAUSALIDAD DIVINA NO PROYECTAN EN EL SANTO		8.2	28.6	9.0
Ns/Nc/ Otras residual		2.7	31.1	4.7
<b>TOTAL</b>	<b>10.8</b> <b>100.0</b>	<b>81.0</b> <b>100.0</b>	<b>8.2</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1994.

Base: 120 casos y 102 casos respectivamente.

Los datos ponen en evidencia de qué modo los creyentes que valoran la acción religiosa del sacrificio como modo expiatorio necesario para asegurarse la protección de la divinidad, en su amplia mayoría ( entre el 85% y 90% de los casos) no superan las tres primeras etapas del proceso de toma de conocimiento del carácter y origen humano del orden social.

En cambio, quienes niegan a la acción expiatoria como modo instrumental necesario para incidir en los designios de la Providencia Divina, las etapas más avanzadas del proceso de secularización reflexiva alcanza casi el 40% de los casos.

En otras palabras, a nivel empírico se hace observable en la dimensión analizada, la relación de correspondencia entre el estadio de construcción del juicio moral de los creyentes, y el grado de avance del proceso de desencantamiento o desacralización de la concepción del mundo.

## **CAPÍTULO VI**

### **LAS ETAPAS PRIMARIAS DEL PROCESO DE TOMA DE CONOCIMIENTO DEL ORDEN SOCIAL: LOS FACTORES SOCIALES EXPLICATIVOS**

Tal cual lo adelantamos en la introducción, todo investigador desea poder arribar al plano explicativo o causal de su objeto de estudio, aún en una investigación de base, de carácter exploratorio, como la aquí presentada. Este objetivo es abordado en el presente capítulo.

Nos proponemos avanzar en la dilucidación de los factores causales sociogenéticos que inciden en la reproducción o restructuración de una concepción sacralizada del mundo. En otras palabras, procuramos desentrañar cuál es el carácter de los procesos y relaciones sociales que favorecen el avance progresivo de la secularización o desencantamiento reflexivo en el proceso de toma de conocimiento del origen y carácter humano del orden social.

Señalamos en capítulos precedentes, que la existencia de una precondition de carácter psicológico – el realismo epistémico como un estadio ineludible del desarrollo de la reflexión humana a nivel psicogenético- opera como una instancia facilitadora de la fijación del pensamiento de los agrupamientos sociales en una etapa primaria del desarrollo representativo. Sin embargo, esta instancia psicogenética, necesariamente interviniente en los procesos de la reflexión humana, no es suficiente por sí misma, para explicar porqué un grupo social, o una clase social, montándose en ella, se instala colectivamente, a nivel epistémico, durante siglos de desenvolvimiento del orden social, en los estadios primarios, sacralizados de la representación y explicación del orden social .

En la Introducción y el capítulo II, explicitamos nuestro punto de vista al respecto: consideramos que solamente un análisis que integre los procesos de la psicogénesis reflexiva con los que operan a escala sociogenética, puede dar cuenta tanto de las razones por las cuales la sacralización reflexiva, de carácter mágico o religiosa, se reproduce durante siglos en la especie humana persistiendo como modo de representación y

explicación de las formas asumidas por el orden social; así como de su progresiva y evolutiva reestructuración en modos seculares y racionales de la reflexión.

En suma, uno de los objetivos centrales de la investigación, aún a título exploratorio, es **la localización de algunos de los procesos sociales que favorecen el desarrollo del largo proceso evolutivo de desencantamiento reflexivo en los agrupamientos sociales, horadando, poniendo en crisis y reestructurando bajo nuevas formas integradoras, las etapas iniciales, embrionarias, primarias, del proceso de toma de conocimiento del orden social: las correspondientes a la sacralización mágica y religiosa del mundo.**

**Proceso de desencantamiento epistémico mediante el cual los agrupamientos sociales toman cuenta, progresivamente, en una escala temporal de larga duración - nada más y nada menos – que el orden social es el producto evolutivo de una construcción histórica de carácter humano: es el producto de las sucesivas transformaciones de las interrelaciones e interacciones de los seres humanos.**

En el capítulo precedente, hemos descripto las distintas etapas que identificamos en el proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social, en el universo de devotos de San Cayetano. Y hemos enfatizado el hecho de que estas etapas de la concepción del mundo se configuran, fundamentalmente, en función del carácter de la representación y la causalidad atribuida a los procesos sociales humanos ( y complementariamente a los divinos), expresadas en el plano de la conceptualización, y en el plano de las acciones, prácticas e interrelaciones sociales que ella desencadena.

Hemos visto que **el medio de coerción mágico implementado por los creyentes, a los fines de incidir causalmente, en los designios divinos, marca un punto de inflexión en el proceso de desencantamiento reflexivo:** el hecho de pasar en el plano de la acción, de un contacto físico a un contacto visual, como gesto mágico orientado a influir causalmente en las determinaciones de la divinidad, compromete un salto cualitativo, una reestructuración significativa de la identidad epistémica de los creyentes. Identidad en el



plano de la acción causal humana propio de las etapas tercera, cuarta y quinta del proceso de desencantamiento del mundo. En cambio, las etapas más primarias del proceso de construcción de conocimiento del carácter humano del orden social (la primera y la segunda), se vinculan, en todos los casos, a la acción sacralizada mágica sustentada en el contacto físico – el gesto mágico de tocar .

Pues bien, dado el carácter exploratorio de nuestra investigación, y proponiéndonos objetivos humildes, pero firmes, en el avance de nuestro propio proceso cognitivo, intentamos localizar algunos de los procesos sociales vinculados a las primeras etapas de la concepción del mundo.

**En la medida en que las dos primeras etapas del proceso de desencantamiento reflexivo identificadas en la investigación<sup>444</sup> comparten, como común denominador, la implementación de la acción de tocar al santo, como medio causal sacralizado de tipo mágico, identificamos este gesto mágico orientado a influir a la divinidad como pertenecientes a las etapas más primarias del proceso de desencantamiento reflexivo.**

Complementariamente, también procuramos localizar aquellos procesos sociales vinculados al desarrollo de las etapas más complejas del proceso evolutivo de racionalización y desencantamiento reflexivo. Se trata de las tres últimas **etapas del proceso de desacralización epistémica, analizadas en el capítulo anterior, las cuales comparten como medio causal sacralizado de tipo mágico, la acción de ver al santo.** Aquellos creyentes que buscan incidir en las determinaciones de la divinidad a través de este gesto mágico de carácter visual, se localizan en etapas más avanzadas del proceso de toma de conocimiento del carácter y origen humano del orden social.

A continuación los presentamos.

---

<sup>444</sup> Ver capítulo V, punto 5.

## **1. La pertenencia a redes interpersonales** <sup>445</sup>

Cuando se indaga el origen de la devoción por San Cayetano, en términos de la historia de vida personal de los participantes del proceso, es posible suponer que el primer acercamiento al santuario, no es una decisión puramente espontánea y del libre arbitrio individual, sino que pudo haber sido influida por la pertenencia o adscripción a instituciones claves en la socialización primaria y secundaria del creyente. Por ejemplo, haber recibido una educación en la fe católica en instituciones educativas religiosas, o bien haber pertenecido a grupos católicos laicos adscriptos a diversas instituciones eclesialísticas o parroquiales.

Sin embargo, los datos indican, que es fundamentalmente la pertenencia a redes sociales interpersonales, de carácter familiar y amistoso, o bien la integración a un medio de carácter laboral o barrial, vinculado en algún sentido al proceso del santuario de Liniers - más que la pertenencia a redes institucionales, de tipo parroquial o educativo religioso - las que parecen favorecer fundamentalmente el inicio, pero también la continuidad, de la alimentación de una devoción religiosa activa por San Cayetano.

La amplia mayoría de asistentes, pertenecen a un entorno social, de carácter familiar, amistoso, o barrial, cuyos integrantes también participan del proceso.

---

<sup>445</sup> Lectura analítica de los datos en base a los cuales se formula la tesis explicativa N° 1.

**CUADRO N° 63<sup>446</sup>**

**Carácter de las redes sociales de pertenencia promotoras de la devoción religiosa por San Cayetano por sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo en el universo de devotos**

REDES SOCIALES PROMOTORAS DE LA DEVOCIÓN POR SAN CAYETANO	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO				TOTAL
	HOMBRES QUE VEN (Etapas más avanzadas)	MUJERES QUE VEN (Etapas más avanzadas)	HOMBRES QUE TOCAN (Etapas más primarias)	MUJERES QUE TOCAN (Etapas más primarias)	
Por tradición familiar	33.3	27.6	41.8	35.3	32.1
Por vecinos, conocidos, comentarios, barrio, saber popular	20.0	27.7	17.4	20.2	23.1
Por amigos o compañeros de trabajo	20.0	20.7	11.2	16.2	18.4
Por medios de comunicación (radio, televisión, diarios)	5.0	8.6	12.2	11.1	8.6
Por fuentes parroquiales o eclesiásticas	10.0	8.6	10.2	8.1	9.0
Otros modos	8.3	6.9	5.1	6.1	7.0
Ns/ nc	3.3		2.0	3.0	1.7
<b>TOTAL</b>	<b>24.2</b> <b>100.0</b>	<b>42.7</b> <b>100.0</b>	<b>10.3</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992.

Base: 364 casos

De los datos se desprende la importancia de la tradición familiar en el acercamiento inicial al santuario – levemente enfatizado entre los hombres que tocan al santo – así como el conocimiento de amigos, compañeros laborales y vecinos que participan del proceso. En todos los casos es minoritaria la influencia de fuentes parroquiales o eclesiásticas.

<sup>446</sup> Como señalamos en el capítulo 1 y el capítulo 5, todos los datos se presentan según su distribución porcentual. El número absoluto de casos comprometidos en cada relevamiento, aparecen al pie de cada cuadro. En el Anexo y el Capítulo 4, se presentan los casos involucrados en los distintos registros realizados en terreno, los criterios de selección y los factores de ponderación muestral en base al conteo total de participantes del proceso efectuado en el año 1993.

**CUADRO N° 64**  
**PERTENENCIA A REDES SOCIALES VINCULADAS AL PROCESO DEL SANTUARIO DE LINIERS, POR SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO**

PERTENENCIA A REDES SOCIALES VINCULADAS AL PROCESO DE SAN CAYETANO	SEXO Y ETAPAS DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO			
	HOMBRES QUE VEN (Etapas más avanzadas)	MUJERES QUE VEN (Etapas más avanzadas)	HOMBRES QUE TOCAN (Etapas más primarias )	MUJERES QUE TOCAN (Etapas más primarias)
Conoce otras personas	88.3	89.7	80.6	87.9
No conoce a otras personas	11.7	10.3	19.4	12.1
<b>TOTAL</b>	<b>24.2</b> <b>100.0</b>	<b>42.7</b> <b>100.0</b>	<b>10.3</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992.  
 Base: 364 casos

**CUADRO N° 65**  
**Pertenencia a redes sociales vinculadas al proceso del Santuario de San Cayetano por sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo del universo de devotos**

CANTIDAD DE PERSONAS CONOCIDAS EN EL PROCESO	ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO			
	HOMBRES QUE VEN (Etapas más avanzadas)	MUJERES QUE VEN (Etapas más avanzadas)	HOMBRES QUE TOCAN (Etapas más primarias)	MUJERES QUE TOCAN (Etapas más primarias)
Una o dos personas	11.4	11.5	20.3	19.5
Más de dos personas	77.3	71.2	64.5	69.0
No contesta	11.3	17.3	15.2	11.5
<b>TOTAL</b>	<b>24.2</b> <b>100.0</b>	<b>42.7</b> <b>100.0</b>	<b>10.3</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992.  
 Base: 364 casos

En suma, la influencia del medio familiar y de relaciones afectivas interpersonales juega evidentemente un papel, en todos los casos, a nivel de la historia personal, en el origen de la devoción por el santo y la participación en el proceso de Liniers.

**\* José (50 años) / Fila rápida**

E: ¿Ya tu familia venía?

J: *Sí, sí, ellos, no venían todos los 8 (sic), pero venían, venían y nos fueron trayendo de a poco. De chico me traía mi vieja por el solo hecho de que no me tenía con quien dejar y, bueno, me traían y sufría, te digo (risas). Yo no entendía nada (risas). Pero, venía, no me podían dejar en ningún lado. Y de ahí en más, ya cuando fui tomando uso de razón ya me di cuanto de por qué era el motivo, y ahí ya vine por convicción propia.*

**\* Juana (60 años) / Fila Rápida**

E: ¿Y usted considera que el santo sabe que viene todos los sietes?

J: *Y creo que sí, lo que pasa que uno cuando es católico si cree, cree..., yo tengo mucha fé, porque yo desde chiquitita que soy muy católica Siempre me lo enseñaron, entonces tengo mucha fe en Dios y bueno por intermedio de San Cayetano le pedimos a Dios que nos ayude.*

**\* Jesús (14 años) / Fila Rápida**

E: Bueno, mi nombre es Gustavo, tu nombre...

J: Mi nombre es Jesús.

E: ¿Cuántos años tenés?

J: **Catorce años.**

E: ¿Cuánto hace que venís a San Cayetano?

J: *Y..., acá a San Cayetano..., hace por lo menos cinco años*

E: ¿Y..., porque comenzaste a venir?

J: **Primero empecé a venir con mi familia, y después, bueno, estoy tratando de conseguir un trabajo y le vengo a pedir..., con mucha fe.**

**\* Rosa (67 años) / Fila lenta**

R:.... **mi mama vino hasta los 80 años acá.**

E: Ah....

R: **Ochenta, casi ochenta y pico...venía a la cola...y a esta ¿eh?... ( en referencia a la fila lenta).**

El peso de la transmisión familiar intergeneracional de la creencia religiosa en el santo, opera en la medida las generaciones actuales, tienen una certeza respecto de la “suerte” corrida por sus antecesores: su sobrevivencia, la posibilidad que tuvieron de criar

y educar a sus hijos, etc. El progreso familiar, resulta a los ojos de los creyentes, que continúan la tradición familiar devocional de los padres, la mejor prueba del poder del santo de determinación de los acontecimientos que afectan las chances de reproducción y progreso social.

La pertenencia a redes sociales vinculadas al proceso, incide en el primer acercamiento al santuario, es decir, en el comienzo de la devoción religiosa por este santo específico. Y esto es así en todos los casos, sin diferencias por el grado de desarrollo del proceso de desencantamiento reflexivo.

Pero obviamente, la pertenencia a redes sociales promotoras de una manifestación activa permanente de la creencia en la causalidad divina de los procesos sociales, resulta una variable insuficiente para explicar los diversos grados de intensidad asumidos por el comportamiento y pensamiento sacralizado.

Rastreamos entonces, si el carácter de la identidad subjetiva de los participantes del proceso del santuario es un hecho determinante en el avance del desarrollo del proceso de racionalización de la concepción del mundo.

## **2. Las representaciones de la subjetividad: conformidad, expectativas, miedo en el “imaginario del yo”<sup>447</sup>**

Si bien nuestra mirada sociológica se encuentra limitada en su capacidad de análisis psicológico de los factores y dimensiones de la subjetividad que inciden en el comportamiento religioso de los sujetos pertenecientes a nuestro universo de estudio, no podemos obviar la indagación sobre el papel desempeñado por alguna de ellas.

Si partimos de la hipótesis de que los procesos sociales – nuestro objeto de estudio - afectan objetivamente el comportamiento y la reflexión de los seres humanos, sin duda hay

---

<sup>447</sup> Se desarrolla la lectura analítica de los datos en base a los cuales se formula la tesis explicativa N° 2. Agradecemos el “apuntalamiento” conceptual que en esta dimensión analítica nos brindó la psicoanalista Silvia Bleichmar.

una instancia mediadora que los tamiza y metaboliza, dotándolos de un contenido específico: las representaciones de la singularidad subjetiva.

La realidad no se aprende tal cual es sino mediante un sistema de representaciones. Representaciones que siempre expresan la doble dimensión de los procesos humanos: se trata de representaciones constituidas culturalmente a escala, y también, al mismo tiempo, se trata de representaciones de carácter psíquico, sobre la realidad y sobre uno mismo, inherentes a la historicidad constitutiva de la identidad subjetiva, a la singularidad del inconsciente.

Ante las mismas situaciones, cada ser humano responde con formas de inscripción de experiencias previas, (algunas de ellas inconscientes, primarias, particulares de la experiencia vital de cada quien, que operan siempre sin formar parte del “yo”, y que corresponden a lo más profundo de los estratos de la mente ); con formas de transmisión de experiencias generacionales a través de la familia, de los vínculos primarios, y también con formas ideológicas transmitidas socioculturalmente.

Todas estas formas se recomponen metabólicamente en el sistema representativo del sujeto, constituyendo el imaginario con el cual un individuo se sostiene en el mundo social.

Este imaginario tiene relación con los procesos objetivos vinculados a la autoconservación o reproducción biológica material, pero no son el reflejo directo e inmediato de dichos procesos, sino que expresan su metabolización, su asimilación o integración, a partir de las categorías psíquicas del sujeto. Las categorías psíquicas, de la subjetividad, definen su contenido en cada ser humano singular: el contenido representacional no puede ser definido a priori, sino que adquiere significación en el contexto mental individual. En otras palabras, las formas de autorrepresentación que tienen los seres humanos de su existencia no tienen una correlación mecánica inmediata con los niveles de autoconservación efectivos.

En tal sentido, Bleichmar nos advierte que cualquier situación objetiva que ponga en riesgo la reproducción social de un sujeto, opera, en el plano del psiquismo, poniendo en riesgo no tan sólo la existencia biológica, sino fundamentalmente la existencia representacional. En otras palabras, el problema de la supervivencia no puede limitarse al problema de la supervivencia autoconservativa. A nivel de la psicología del sujeto, lo que se procura conservar y preservar es básicamente, aquello que le asigna entidad como persona única - la identidad subjetiva - con un origen, con una historia de relaciones y vínculos con otros seres humanos, con una proyección de futuro.<sup>448</sup>

Bleichmar señala que los seres humanos buscan preservar fundamentalmente su existencia representacional, la identidad personal. En situaciones extremas de riesgo, cuando la identidad corre el riesgo de ser desmantelada, a nivel de la psicología del sujeto, el grado de amenaza o riesgo que el sujeto perciba respecto a las posibilidades reproductivas de su propia situación de vida y de su propia identidad personal y familiar, opera - hipotéticamente - como un factor subjetivo explicativo de su comportamiento. En el caso de nuestro universo de estudio, puede explicar la necesidad de recurrir a la protección divina del santo.

De este modo, se hace necesario captar a nivel empírico si los devotos perciben personalmente algún tipo de riesgo o amenaza no sólo a sus chances de reproducción autoconservativa, sino a la reproducción de su propia identidad.

Para ello recurrimos al registro de tres variables: la manifestación verbal del grado de conformidad o disconformidad respecto a su situación actual de vida; las expectativas personales manifestadas en relación al futuro, y el reconocimiento verbal de miedo o temor respecto al empeoramiento de sus condiciones reproductivas.

---

<sup>448</sup> "Yo he discutido enormemente con los psicoanalistas el tema de qué representa la muerte. En el sentido siguiente: una persona puede elegir morir para seguir siendo, y esto no quiere decir que se quiere destruir sino que no tolera ser destruido." S. Bleichmar, Conversación con los miembros del Programa de Investigaciones sobre Cambio Social, IIGG, Fac. de Ciencias Sociales, UBA, desgrabación p. 15, 9 de diciembre de 1994.



Procuramos determinar si el grado de amenaza de reproducción identitaria, percibido por la subjetiva de los creyentes, incide en el desarrollo del proceso evolutivo de desacralización o desencantamiento de la reflexión sobre la génesis del orden social.

## 2.a) Manifestación de conformidad o disconformidad respecto a la propia situación de vida

### CUADRO N° 66

Expresión de conformidad con la propia situación de vida por sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo en el universo de devotos.

EXPRESIÓN DE CONFORMIDAD CON LA PROPIA SITUACION	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO				TOTAL
	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	
Conformes	37.5	51.6	50.0	28.6	42.7
Más o menos conformes	34.5	32.3	40.0	46.4	36.7
Disconformes	24.1	9.7	10.0	21.4	17.4
<b>TOTAL</b>	<b>44.7</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>	<b>25.0</b> <b>100.0</b>	<b>10.6</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1994.  
Base: 120 casos

EXPRESIÓN DE CONFORMIDAD CON LA PROPIA SITUACION	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO				TOTAL
	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	
Conformes	30.8	34.6	41.7	28.0	34.0
Más o menos conformes	57.7	46.2	45.8	64.0	53.1
Disconformes	11.5	19.2	12.5	8.0	23.0
<b>TOTAL</b>	<b>44.7</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>	<b>25.0</b> <b>100.0</b>	<b>10.6</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 2001.  
Base: 102 casos

Los datos dan cuenta de un nivel importante de disconformidad con la propia situación económica entre los devotos del santo. El importante porcentaje de disconformidad o evaluación regular y negativa de la propia situación se incrementa aún más, en 1994, al sumar a todos aquellos que aún manifestándose conformes con su situación, confiesan que les gustaría un cambio en ella.

**CUADRO N° 67**

**Expresión de conformidad con la propia situación de vida por sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo del universo de devotos de San Cayetano**

EXPRESIÓN DE CONFORMIDAD CON LA PROPIA SITUACIÓN	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO				TOTAL
	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que Tocan (Etapas más primarias)	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)	
Conformes	3.3	3.6	8.3	13.3	7.5
Conformes con la situación familiar, disconformes con la situación económica		3.6	3.4	6.7	3.2
Disconformes/ Expectantes de un cambio en propia situación	96.7	89.3	84.9	76.7	86.7
Ns/ nc		3.6	3.4	3.3	2.6
<b>TOTAL</b>	<b>25.0</b> <b>100.0</b>	<b>10.6</b> <b>100.0</b>	<b>44.7</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1994.

Base: 120 casos.

La disconformidad o expresión de deseo de un cambio en la propia situación de vida es mayoritaria, tanto a principios como a fines de la década del noventa . Ya hemos señalado en el punto 1. del capítulo V , los factores laborales y socioeconómicos que los devotos identifican como causantes de sus padecimientos.

La intensidad de la disconformidad no registra grandes diferencias entre los devotos en función del medio de coerción mágica del santo. A inicios de los noventa, sin embargo, tiende a enfatizarse más aún entre los hombres localizados en las etapas más

avanzadas del proceso de desacralización epistémica, respecto al grado de disconformidad reconocido verbalmente por las mujeres localizadas en las etapas más primarias de dicho proceso.

Si se analiza la evolución del nivel de disconformidad manifestado a lo largo de la década, según el sexo y el medio de coerción mágica implementado por los devotos, a principios y fines de los noventa se registra un alto porcentaje de disconformes entre los participantes del proceso, sin variaciones significativas, excepto entre las mujeres pertenecientes a las etapas más primarias del proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social. Ellas son las únicas que incrementan el reconocimiento verbal de disconformidad con su propia situación económica a fines de la década.

No sólo es significativo el alto grado de disconformidad entre los participantes del proceso del santuario, sino que también es interesante analizar las razones de la conformidad explicitada por la minoría de creyentes.

Un grupo de devotos justifican su conformidad por el hecho de que disponen de lo indispensable para sobrevivir. Otro grupo se manifiesta conforme, comparando su situación con la de otras personas, a las cuales sitúan en peores condiciones de vida que las propias, cuando se evalúa el contexto de situación crítica general. Un tercer grupo de devotos, expresa resignación con lo que le tocó en suerte, como “destino”.

**\*Amanda (67 años) Fila Lenta**

E.: *¿Y alguna vez SC no la ayudó o la dejó de ayudar por algún motivo?*

A: *No sé, no noto, siempre es como que, bueno, siempre veo otros casos más peores, ¿vio?...*

...E: *Por ejemplo, de la primera vez que vino y pidió, cuánto tiempo pasó hasta conseguir trabajo...*

... A: *Y pasaron unos años, a temporadas, a tiempo uno anda bien, a tiempo no, ¿vio? Y así. Pero faltar no nos falta nada, por lo menos: comida, salud, no... Andamos bien.*

**\*Claudia (31 años) /Fila Lenta**

C: *Lo que más me dolió es que tuve que sacar a mi nena de preescolar, ¿viste? Eso porque, gracias a Dios, en mi familia no me faltó el pan, ni tampoco me falta. Decí que hay mucha necesidad, mucha gente que está sufriendo, que yo, gracias a Dios, nunca lo sufrí. Son etapas. Lo que pasa es que, a veces, uno no está preparado para todo y eso está mal, ¿viste?*

**\*Eduardo (56 años)/ Fila Rápida**

E: *... sentirme agradecido muchas veces a la vida y el estar vivo. El despertarme cada mañana y saber que..., que estoy; que estoy con vida... que es lo más importante...*

**\*Héctor (68 años) / Fila Lenta**

H: *..Claro...habiendo trabajo y salud...la pobreza no cuenta...yo por ejemplo...toda la vida fui pobre y nací pobre...y....trabaje de chico...así que....la pobreza....siempre que tuve trabajo... no cuenta...*

E: *Claro....*

H: *Para mí no hay más riqueza que el trabajo...para mí, ¿no?...en estos tiempos!*

**\*María (62 años)/ Fila Lenta**

E: *¿Se enojó Usted con el SC alguna vez?*

M: *no... porque Dios sabe lo que hace, si nos va mal nos va mal, y si nos va bien... bueno que va hacer? Pero, por suerte a mí bien me ha ido. Básicamente por el Santo.*

Estas respuestas tornan observable que el grueso de los devotos conformes manifiestan un bajo umbral de exigencias, demandas o expectativas personales, estrictamente circunscripto a la posibilidad de autoconservación. Se diferencian de un cuarto grupo de creyentes que fundamente su conformidad enfatizando sentimientos de felicidad y tranquilidad, por haber progresado, es decir, por haber experimentado una mejora en su situación de vida.

## 2.b) El Miedo

En el texto “Lo ominoso”<sup>449</sup>, S. Freud advierte de qué modo, cuando el miedo alcanza un grado máximo o extremo en una situación límite, puede incidir psíquicamente en la desestructuración de la identidad subjetiva y la pérdida de racionalidad en el plano de la acción individual. Se trata de un estado caracterizado por la pérdida del sentido de realidad, propiciando el desarrollo de formas ilusorias o mágicas de pensamiento, exclusivamente alimentado por los deseos y necesidades angustiosas del sujeto.

Estas representaciones ilusorias se configuran como una estructura de defensa de la psiquis ante situaciones catastróficas, y se constituyen en el sistema de representaciones con el cual los sujetos aprehenden la realidad que les toca vivir.

Sin embargo, es importante tener en cuenta, que aún el plano de lo ilusorio, supone un sujeto que todavía tiene la posibilidad de configurar mentalmente alguna idea de trascendencia. Cuánto más extremas sean las situaciones de vida, en las cuales el aniquilamiento personal es sólo una cuestión de tiempo – un campo de concentración, una situación de absoluta marginalidad como la vida en una “villa miseria, el hambre, etc.- menos capacidad hipotética de desarrollar un sistema representativo orientado a la planificación personal de un futuro, que permita al sujeto trascender, aún ilusoriamente. En estas situaciones extremas, las preocupaciones del sujeto se limitan a la obtención – literal - de un pedazo de pan. Y eso es todo lo que se desea. Los relatos de los sobrevivientes de los campos nazi dan prueba testimonial de ello.<sup>450</sup> Cuando la cotidianeidad es avasallante, el problema es la supervivencia aquí y ahora.

Pues bien, sabemos que los devotos de San Cayetano no pertenecen al campo de la marginalidad extrema – que no puede llegar al santuario por razones materiales y también por razones “representativas” – sino que pertenecen a distintas fracciones de trabajadores del Area Metropolitana.

---

<sup>449</sup> Poner cita edición.

<sup>450</sup> Bleichmar cita la trilogía sobre la vida en los campos nazis de Primo Levy “Los hundidos y los salvados”.

Con el conjunto de sugerencias brevemente descriptas, analizamos de qué modo el grado de temor o miedo del creyente respecto al empeoramiento de la propia situación, puede incidir en la intensidad alcanzada por una concepción “ilusoria” del mundo. Es posible pensar que el temor respecto al deterioro de las propias condiciones de vida opera como un móvil, un canal de alimentación que a nivel de la identidad subjetiva de los devotos, nutre su necesidad de “confiar” la preservación identitaria - la garantía de autorreproducción de su subjetividad - a San Cayetano. En otros términos: la hipótesis operante postula que el miedo – inherente a una dimensión psíquico afectiva de la subjetividad - puede funcionar como móvil disparador del desenvolvimiento de un comportamiento y reflexión de carácter sacralizado, alimentando sus formas más primarias de expresión.

**CUADRO Nº 68**

**Reconocimiento verbal de miedo al deterioro de la propia situación de vida por sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo en el universo de devotos de San Cayetano**

RECONOCIMIENTO DE MIEDO AL EMPEORAMIENTO DE SU SITUACIÓN DE VIDA	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO				TOTAL
	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	
Afirman tener miedo	27.2	30.0	50.0	42.9	34.0
Niegan tener miedo	69.4	70.0	43.3	53.6	62.7
Ns/ nc	3.4		6.7	3.6	3.2
<b>TOTAL</b>	<b>44.7</b> <b>100.0</b>	<b>25.0</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>	<b>10.6</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1994.

Base: 120 casos.

El alto nivel de disconformidad respecto a la propia situación de vida, puntualizado anteriormente, no parece ser muy consistente con la baja cantidad de devotos que verbalmente expresan su temor respecto al empeoramiento de su situación de vida. Es importante aclarar que estamos analizando sus dichos, el porcentaje de personas que se

manifiesta verbalmente al respecto, y no el porcentaje de “miedosos” reales que pueden no tener conciencia de cómo el miedo interviene en su comportamiento objetivo.

**Lo sugerente del caso es que la proporción de “miedosos asumidos” se incrementa relativamente entre quienes ejecutan el gesto mágico de tocar, es decir, entre quienes se localizan en las etapas más primarias del proceso de toma de conocimiento del carácter y origen humano del orden social, alcanzando a aproximadamente la mitad de estas personas.**

**Resulta entonces legítimo preguntarse si el miedo “atiza el fuego”, la intensidad que puede asumir el pensamiento realista mágico en la identidad epistémica de los devotos. El mayor reconocimiento subjetivo de temor entre quienes asumen las formas más primarias de un comportamiento religioso, permite pensar que el miedo puede ser un combustible significativo en la configuración de representaciones sacralizadas de la realidad.**

En base a esta hipótesis, analizamos el contenido representativo de los creyentes, a través del nivel de proyección de atributos antropomórficos en el santo, diferenciando a los devotos según pertenezcan a las primeras o las últimas etapas de desarrollo del proceso de desencantamiento reflexivo. Se trata de desentrañar si el nivel de temor se corresponde con la intensidad asumida por la proyección de atributos antropomórficos.

**CUADRO N° 69**

**Grado de proyección de atributos antropomórficos en el santo por etapa del proceso de desencantamiento reflexivo y admisión verbal de miedo al deterioro de la propia situación de vida en el universo de devotos de San Cayetano**

GRADO DE PROYECCIÓN DE ATRIBUTOS ANTROPOMÓRFICOS	SEXO, ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO Y ADMISIÓN DE MIEDO							
	MV Con miedo	MV Sin miedo	HV Con miedo	HV Sin miedo	MT Con Miedo	MT Sin miedo	HT Con Miedo	HT Sin miedo
Proyección total o casi total de capacidades humanas a SC	75.0	63.6	55.6	42.9	93.3	86.7	91.7	92.3
Proyección parcial, incertidumbre o no proyección de capacidades humanas al santo	25.0	33.4	45.4	57.1	6.7	13.3	8.3	7.7

**Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1994.**  
**Base: 120 casos.**

Podemos observar la variación del grado de proyección de atributos antropomórficos en el santo, en función del sexo, el instrumento de coerción mágica del santo – indicativo de la etapa del proceso de desencantamiento reflexivo – y el reconocimiento o no de miedo respecto al deterioro futuro de la propia situación de vida.

**Se observa como el miedo incide en los niveles alcanzados por la proyección de atributos humanos al santo, en las etapas más avanzadas del proceso de desencantamiento del mundo: hombres y mujeres que ejecutan el gesto mágico de ver al santo, cuando admiten verbalmente su temor respecto al empeoramiento de su propia situación de vida, incrementan relativamente los niveles de proyección de atributos humanos en la divinidad.**

En cambio, el miedo parece no incidir en los niveles alcanzados por la proyección en los sujetos localizados en las primeras etapas del proceso de toma de conocimiento del orden social: es absolutamente mayoritaria entre quienes tocan, sin registrarse diferencias significativas en función de la admisión verbal de miedo o temor sobre el empeoramiento de su situación de vida.



Se observa por la curva de incremento de atribuciones, que la atribución total o casi total está fundamentalmente asociada al tipo de gesto mágico: alcanza sus mayores niveles entre los que tocan, se reconozcan o no temerosos. Es decir que el miedo no incide entre ellos a la hora de atribuir o proyectar capacidades humanas en el santo. Pero sí opera como un factor interviniente entre los que ven, es decir, en aquellos sujetos cuya concepción sacralizada del mundo ha sido horadada por el proceso de secularización racional de la reflexión.

**En suma, la intervención del factor subjetivo de temor en el incremento de los grados alcanzados por el pensamiento proyectivo, solamente en los creyentes pertenecientes a las etapas más avanzadas del proceso de desencantamiento reflexivo, indica que el miedo es un factor interviniente, pero no determinante, en el comportamiento sacralizado de los devotos.**

### **2.c) Expectativas sobre el futuro**

Teniendo en cuenta el alto grado de disconformidad manifestada, interrogamos a los participantes del proceso, respecto a sus propias expectativas para el futuro.

**CUADRO N° 70**

**Expectativas subjetivas sobre situación futura por sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo del universo de devotos de San Cayetano**

EXPECTATIVAS SOBRE LA PROPIA SITUACION	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO				TOTAL
	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	
Va a mejorar	75.9	83.9	70.0	75.0	75.9
Va a empeorar	3.4	3.2	6.7	7.1	4.6
Va a seguir igual	10.3	6.4	16.7	14.3	11.5
<b>TOTAL</b>	<b>44.7</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>	<b>25.0</b> <b>100.0</b>	<b>10.6</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año 1994.

Base: 120 casos.

EXPECTATIVAS SOBRE LA PROPIA SITUACION	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO				TOTAL
	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	
Va a mejorar	73.1	76.9	70.8	60.0	71.9
Va a empeorar	19.2	11.5	12.5	28.0	16.9
Va a seguir igual	3.8	11.5	12.5	12.0	8.4
Ns/ Nr	3.8		4.2		2.7
<b>TOTAL</b>	<b>44.7</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>	<b>25.0</b> <b>100.0</b>	<b>10.6</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en la parroquia de San Cayetano. Año: 2001.

Base: 102 casos

Tanto a principios como a fines de los noventa se observa un importante nivel de disconformidad entre los devotos del santo. Es sugerente notar como esto contradice el mayoritario optimismo que expresan respecto a su situación futura.

Así como la disconformidad con la propia situación puede ser considerada como un elemento subjetivo de peso para comprender la necesidad de participación en el proceso del santuario, las mayoritarias expectativas favorables para el futuro, resultan el corolario

necesario y esperable de esta misma participación, en la medida en que los devotos atribuyen a San Cayetano un poder transformador – en sentido positivo - de sus condiciones de vida. Todos los devotos, más allá del medio de coerción mágica implementado, es decir, más allá de la etapa del proceso de desencantamiento de su identidad epistémica, expresan altas expectativas respecto al futuro.

**Consideramos que el desproporcionado optimismo en relación a la evaluación negativa de la situación actual, puede estar indicando un retraso de la conciencia respecto a lo que efectiva u objetivamente les sucede.** Tal como Freud nos sugiere, sus expectativas positivas pueden obedecer más al deseo subjetivo - las ilusiones - que a las condiciones objetivas para que la transformación vital se materialice.

**Sin embargo el optimismo es consistente con la funcionalidad de la participación en el proceso: vengo a prometer, pedir o agradecer para lograr bienestar en el futuro cercano. ¿Qué otra cosa es la fe sino la creencia en un futuro promisorio gracias a la intervención divina protectora?**

También analizamos como opera la manifestación verbal del miedo en relación al carácter de las expectativas que los devotos tienen sobre su futuro, siempre discriminando a los devotos por el medio de coerción mágica que implementan.

**CUADRO N° 71**

**Expectativas sobre el futuro por sexo, etapa del proceso de desencantamiento reflexivo y admisión verbal de miedo al deterioro de la propia situación de vida en el universo de devotos de San Cayetano**

**Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)**

EXPECTATIVAS SOBRE EL FUTURO	ADMISIÓN VERBAL DE MIEDO AL DETERIORIO DE LA PROPIA SITUACIÓN DE VIDA			TOTAL
	Si	No	Ns/ Nc	
Positivas	50.0	90.2	100.0	76.2
Negativas	62.5	4.9		13.6
Otra		4.9		3.4
Ns/ nc	12.5			6.8
<b>TOTAL</b>	<b>27.2</b> <b>100.0</b>	<b>69.4</b> <b>100.0</b>	<b>3.4</b> <b>100.0</b>	<b>6.8</b> <b>100.0</b>

**Hombres que ven (Etapas más avanzadas)**

EXPECTATIVAS SOBRE EL FUTURO	ADMISIÓN VERBAL DE MIEDO AL DETERIORIO DE LA PROPIA SITUACIÓN DE VIDA		TOTAL
	SI	NO	
Positivas	55.6	76.1	73.3
Negativas	33.3	19.1	23.4
Otra	11.1	4.8	3.3
<b>TOTAL</b>	<b>30.0</b> <b>100.0</b>	<b>70.0</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

**Mujeres que tocan (Etapas más primarias)**

EXPECTATIVAS SOBRE EL FUTURO	ADMISIÓN VERBAL DE MIEDO SOBRE EL DETERIORO DE SU SITUACIÓN FUTURA			TOTAL
	Si	No	Ns/ Nc	
Positivas	80.0	100.0		83.3
Negativas	20.0			10.0
Ns/ nc			100.0	6.7
<b>TOTAL</b>	<b>50.0</b> <b>100.0</b>	<b>43.3</b> <b>100.0</b>	<b>6.7</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

**Hombres que tocan (Etapas más primarias)**

EXPECTATIVAS SOBRE EL FUTURO	ADMISIÓN VERBAL DE MIEDO SOBRE EL DETERIORO DE SU SITUACIÓN FUTURA			TOTAL
	Si	No	Ns/ Nc	
Positivas	75.0	80.0	100.0	75.0
Negativas	25.0	20.0		21.5
Ns/nc			100.0	3.6
<b>TOTAL</b>	<b>42.9</b> <b>100.0</b>	<b>53.6</b> <b>100.0</b>	<b>3.6</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

**Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año 1994.**  
**Base: 120 casos**

El optimismo generalizado sobre el futuro, es una nota distintiva de los fieles del santo, sin distinciones significativas en función del medio de coerción mágica implementado, es decir, del grado de desarrollo y avance del proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social.

Pero la admisión verbal de temor sobre el deterioro de las condiciones de vida, obviamente en el grado de expectativas favorables respecto al futuro. **La admisión verbal de miedo se asocia a mayor pesimismo respecto al futuro**, en casi todos los casos.

Sin embargo esta relación de correspondencia lógica entre el temor y el grado de pesimismo sobre el futuro, varía en función del desarrollo del proceso de desencantamiento reflexivo.

Entre los fieles que tocan, la admisión verbal de temor incrementa levemente o no incide en el grado de pesimismo sobre el futuro. Fundamentalmente entre los hombres que tocan al santo, el miedo no marca diferencias respecto de las expectativas positivas verbalizadas sobre el futuro. Son mayoritariamente optimistas, independientemente del miedo confesado. Son los mismos hombres que se manifestaban mayoritariamente disconformes con su situación actual, independientemente de su manifestación de temor. En ellos la admisión de temor no modifica ni el nivel de disconformidad, ni, paradójicamente su optimismo.

En cambio, en aquellos creyentes que ejecutan el medio de coerción mágica correspondiente a las etapas más avanzadas de la desacralización de la concepción del mundo, la correspondencia entre el grado de miedo y el grado de pesimismo se acentúa.

**En síntesis, el miedo, como dimensión de la subjetividad, se muestra como una variable interviniente en la conducta sacralizada de los devotos. Es admitido verbalmente en mayor proporción relativa por aquellos creyentes instalados en las etapas más primarias de la concepción del mundo.**

No obstante, no es en estos fieles en quienes más incide, alterando los niveles de proyección reflexiva, o el grado de optimismo sobre el futuro. Precisamente, afecta mucho más las representaciones y conceptualizaciones de aquellos fieles cuya concepción sacralizada del mundo se observa como más permeable a los procesos de secularización, iniciando un incipiente proceso tendencial hacia su crisis. Es decir, interviene en la reflexión y expectativas subjetivas de los devotos que implementan el medio de coerción mágica de carácter visual, propio de las etapas más desarrolladas del proceso de desencantamiento.

### **3. Las situaciones vitales de incertidumbre y riesgo reproductivo**<sup>451</sup>

Así como advertimos que el desarrollo y reproducción de la concepción sacralizada del mundo de un agrupamiento social no puede ser explicada únicamente por los factores psicogenético de la constitución epistémica, tampoco puede ser restringida a las dimensiones de la subjetividad, analizadas en el punto 2 de este capítulo.

A nuestro juicio, **de los factores sociogenéticos que configuran y reproducen una concepción sacralizada del mundo en miles de trabajadores del Área Metropolitana, la agudización de procesos sociales que configuran situaciones vitales de incertidumbre, fragilidad y riesgo reproductivo, desempeñan un papel clave.**

---

<sup>451</sup> Se desarrolla la lectura analítica de los datos en base a los cuales se formulan las tesis explicativas N° 3 y N° 4.

Observamos que la intensidad de la concepción sacralizada del mundo tiende a enfatizarse en contextos históricos que profundizan la heteronomía reproductiva característica de la posición estructural de clase de los trabajadores. En otras palabras, **tiende a enfatizarse a la luz de procesos sociales que alimentan la dependencia o heteronomía objetiva y concreta de ciertos grupos sociales respecto al curso de condiciones materiales, morales e ideológicas de reproducción social.**

La relación de dependencia respecto al santo en el plano epistémico intelectual no hace más que reproducir la relación heterónoma de numerosas fracciones trabajadoras respecto de las condiciones sociales de reproducción de su identidad social. **Se trata entonces de un cerco social de doble carácter, en el que el plano representativo reproduce y al mismo tiempo es realimentado por el cerco material que las condiciones objetivas concretas impone a la chance de reproducción de estas fracciones sociales.**

En este punto localizamos algunos de los hechos y procesos sociales constitutivos de situaciones vitales de incertidumbre, fragilidad y riesgo reproductivo, los cuales alimentan la reproducción de las formas más primarias del proceso de toma de conocimiento del orden social.

### **3.a) La carga de familia de los devotos de San Cayetano**

La dependencia extrema del curso de las condiciones materiales, morales e ideológicas de reproducción es una amenaza no sólo para el trabajador sino para el conjunto de su familia. Esta presión y responsabilidad cae centralmente sobre las espaldas del jefe de hogar y sus cónyuges: los comúnmente llamados “madres y padres de familia”.

Los devotos de San Cayetano son mayoritariamente trabajadores con la carga y responsabilidad de la reproducción material y cultural de sus hogares. Se trata fundamentalmente de madres y padres de familia, casados o unidos económicamente activos, de edades adultas medias.

El peso de carga de familia no varía en función del mayor o menor grado de desarrollo del proceso de secularización racional de la reflexión de los creyentes.

**CUADRO N° 72**

**Presencia de Jefes de Hogar por sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo en el universo de devotos de San Cayetano**

EJERCICIO DE LA JEFATURA DEL HOGAR	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO			
	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)
Jefes de Hogar	78.3	22.4	75.5	15.2
No jefes de Hogar	21.7	77.6	24.5	84.8
<b>TOTAL</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992  
Base: 364 casos

**CUADRO N° 73**

**Relaciones de parentesco con el jefe de hogar por sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo en el universo de devotos de San Cayetano**

RELACION DE PARENTESCO CON EL JEFE DE HOGAR	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO/			
	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)
Jefes de Hogar	78.3	22.4	75.5	15.2
Cónyuge	3.3	63.8		66.7
Hija/ o	13.3	13.8	21.4	16.2
Otros	5.0		3.0	2.0
<b>TOTAL</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año 1992.  
Base: 364 casos



**CUADRO N° 74**

Presencia de Jefes de Hogar por sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo en el universo de devotos de San Cayetano

EJERCICIO DE LA JEFATURA DEL HOGAR	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO			
	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)
Jefes de Hogar	76.7	27.6	92.8	29.0
No jefes de Hogar	20.0	69.0	3.6	71.0
Ns/nc	3.3	3.4	3.6	
<b>TOTAL</b>	<b>24.2 100.0</b>	<b>42.7 100.0</b>	<b>10.3 100.0</b>	<b>19.7 100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año 1994.

Base: 120 casos

**CUADRO N° 75**

Relaciones de parentesco con el jefe de hogar por sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo en el universo de devotos de San Cayetano

RELACION DE PARENTESCO CON EL JEFE DE HOGAR	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO			
	Hombres que ven (Etapas más avanzada)	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)
Jefes de Hogar	76.7	27.6	92.8	29.0
Cónyuge		58.6		54.8
Hija/ o	20.0	6.9	3.6	12.9
Otros	3.3	6.8	3.6	3.2
<b>Total</b>	<b>24.2 100.0</b>	<b>42.7 100.0</b>	<b>10.3 100.0</b>	<b>19.7 100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año 1994.

Base: 120 casos

**CUADRO N° 76**

**Estado Civil de los asistentes por sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo del universo de devotos de San Cayetano**

ESTADO CIVIL	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO			
	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)
Casado/ Unido	71.7	70.7	70.4	68.7
Separado	1.7	8.6	4.1	5.1
Viudo		3.4	2.0	9.1
Soltero	25.0	15.5	23.5	15.2
<b>TOTAL</b>	<b>24.2 100.0</b>	<b>42.7 100.0</b>	<b>10.3 100.0</b>	<b>19.7 100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año 1992.  
Base: 364 casos

ESTADO CIVIL	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO			
	Hombres que sólo ven	Mujeres que sólo ven	Hombres que ven y tocan	Mujeres que ven y tocan
Casado/ Unido	80.0	62.1	78.6	58.1
Separado		10.3		9.7
Viudo		10.3	7.1	12.9
Soltero	20.0	17.2	14.3	19.4
<b>TOTAL</b>	<b>24.2 100.0</b>	<b>42.7 100.0</b>	<b>10.3 100.0</b>	<b>19.7 100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año 1994.  
Base: 118 casos

Los devotos de sexo masculino son mayoritariamente jefes de sus hogares. Incluso enfatizan esta condición respecto al peso de la jefatura de hogar que la población masculina asume en Area Metropolitana. Por otra parte, esta condición se incrementa sustantivamente entre los hombres que tocan al santo en el año 1994.

Las devotas de sexo femenino, son mayoritariamente cónyuges o madres de familia, aunque debemos señalar que entre ellas se incrementa el peso que la jefatura del hogar tiene entre la población femenina del Area Metropolitana en su conjunto.

Los datos del estado civil de los asistentes refuerzan el carácter de madres y padres de familia de los devotos.

**CUADRO N° 77**

**Tamaño del hogar por sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo del universo de devotos de San Cayetano**

TAMAÑO DEL HOGAR	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO				TOTAL
	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)	
Hogares hasta 4 integrantes	76.7	81.0	62.2	76.8	77.3
Hogares con más de 4 integrantes	23.3	19.0	37.8	23.2	22.7
<b>TOTAL</b>	<b>24.2</b> <b>100.0</b>	<b>42.7</b> <b>100.0</b>	<b>10.3</b> <b>100.0</b>	<b>19.7</b> <b>100.0</b>	<b>100.0</b> <b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año 1992.

Base: 364 casos

No se registran hogares cuantitativamente numerosos entre los asistentes: La mayoría de los hogares de los participantes del proceso están compuestos por no más de cuatro integrantes, sin distinciones sustantivas en función a la etapa de pertenencia en el proceso de desacralización epistémica .

Sin embargo, entre los hombres pertenecientes a las etapas más primarias del proceso de desencantamiento de la reflexión – aquellos que tocan al santo – se incrementan los hogares de mayor tamaño, alcanzando casi un 40%.

### 3. b) Inserción en el mercado laboral y localización sociocupacional de los devotos de San Cayetano

Cuando se analiza la identidad que los devotos asumen respecto a ciertas condiciones infraestructurales mínimas de reproducción social - tales como su localización en las relaciones sociales de producción según dispongan o no de la propiedad de los medios productivos o de capital en alguna de sus formas; el tipo de inserción en el mercado de trabajo y en el proceso de división social del trabajo en sus distintos niveles; las relaciones sociales y técnicas que establecen en los procesos de trabajo que desarrollan, desde el punto de vista del carácter, calificación, jerarquía y nivel tecnológico de sus ocupaciones - se observa de qué modo la gran mayoría de participantes del proceso del santuario, asume una identidad socioproductiva caracterizada por una situación de permanente amenaza sobre la chance de preservación de la propia identidad social.

Nos referimos a la situación de riesgo reproductivo, que en un modo de producción capitalista, es inherente a la situación de todos los agrupamientos sociales que carecen de capital en cualquiera de sus formas (medios de producción, conocimiento o capital simbólico<sup>452</sup>, capital dinerario), y dependen para su sobrevivencia, de la venta o autoexplotación de su propia fuerza de trabajo.

Se trata de una situación de permanente incertidumbre reproductiva, en la medida en que la venta de la fuerza de trabajo para asegurar las condiciones mínimas de reproducción simple, queda supeditada a las decisiones de los propietarios de capital, generándose una situación de dependencia estructural, de un agrupamiento social - los vendedores de fuerza de trabajo- respecto a otro - los propietarios o poseedores de capital. El mecanismo o palanca del proceso de acumulación de capital - condición de existencia del modo de producción vigente - aumenta la masa de "pobres laboriosos"<sup>453</sup>, es decir de

---

<sup>452</sup> Ver de T. Reich, "El trabajo de las naciones", Javier Vergar Editor, Buenos Aires, 1993.

<sup>453</sup> Bernard de Mandeville, ya a comienzos del s XVIII, intuía: "... a todas las naciones ricas les interesa que la mayor parte de los pobres nunca esté inactiva y, sin embargo, que gasten continuamente lo que perciben...La única cosa que puede hacer diligente a un hombre que trabaja es un salario moderado: si fuera demasiado pequeño lo desanimaría, o según su temperamento lo empujaría a la desesperación; si fuera demasiado grande se volvería insolente y perezoso...De lo que hasta ahora hemos expuesto se desprende que en una nación libre, donde no se permite tener esclavos, la riqueza más segura consiste en una multitud de

los asalariados que transforman su fuerza de trabajo en fuerza creciente de valorización del capital, y que por tanto, perpetúan la relación de dependencia con su propio producto, personificado en el capitalista.

También se sabe que la otra fuente alimentadora de la acumulación capitalista es la creación de las condiciones sociales y materiales para que siempre haya a disposición del capital un "ejército" disponible a vender FT, es indispensable para dicho proceso. "La población obrera, con la acumulación de capital producida por ella misma, produce en volumen creciente los medios que permiten convertirla en supernumeraria."<sup>454</sup>

Si la acumulación de capital supone el aumento de la clase obrera, también supone distintos modos de existencia posibles de ser asumidos por la misma. La reducción de la masa de trabajo respecto a los medios de producción movidos por ella supone la disminución del factor subjetivo frente al objetivo. De este modo la clase obrera puede integrar el *ejército activo*, es decir, efectivamente inserto en el mercado de trabajo, o el *ejército de reserva*, como masa disponible de ser explotada productivamente, engrosando la oferta de trabajo que presiona para volver a ser incorporada en el mercado laboral. Cuanto mayor es la presión de los obreros sobre sus medios de ocupación, tanto más precaria es la existencia del asalariado.

Según la ley general de la acumulación capitalista, cuanto mayores sean las capas de clase obrera conformadas por activos menesterosos y fuerza de trabajo en reserva, mayor es el pauperismo oficial. Y por cierto, en la Argentina de la década del noventa, ambos factores de la acumulación capitalista –la producción de activos menesterosos y la fuerza de trabajo en reserva – se incrementaron notable y persistentemente.

Los devotos de San Cayetano pertenecen fundamentalmente a la población económicamente activa. Son trabajadores, que mayoritariamente dependen para su autoconsecución material de la venta de su fuerza de trabajo a cambio de un salario, o en menor medida, de la autoexplotación de su propia fuerza de trabajo, sin disponibilidad

---

*pobres laboriosos.*" En K. Marx, "El Capital", cap. XXIII, punto 3: Producción Progresiva de una superpoblación relativa o ejército industrial de reserva, p. 762, op. cit.

<sup>454</sup> K. Marx, op. cit.

significativa de capital. Como señalamos en el capítulo I, el perfil sociocupacional de los participantes del proceso del santuario de Liniers corresponde al de fracciones asalariadas y cuentapropias de escaso o nulo capital, que trabajan fundamentalmente en ocupaciones de la producción industrial de bienes, la construcción y el servicio doméstico, con escasa presencia de trabajadores calificados técnica o profesionalmente, y de jefes de procesos laborales. También debemos destacar el hecho de que **los propietarios de empresas, cualquiera sea su tamaño, así como los gerentes y ejecutivos que cumplen con la función directiva en el proceso de trabajo, no son sectores sociales especialmente convocadas por el santo del trabajo.**

Además, en la primera mitad de la década del noventa, la “reserva” se hace especialmente presente en el proceso: muchos de los creyentes que participan del proceso del santuario son desocupados o subocupados horarios.

A los fines de captar a nivel empírico, cuáles son las condiciones infraestructurales objetivas de reproducción simple de la situación de vida de los devotos del santo, y en qué medida su heterogeneidad se corresponde con las distintas etapas del proceso de desencantamiento o desacralización de su concepción del mundo, identificamos las personificaciones sociales del capital y del trabajo - las diversas fracciones sociales del población del Area Metropolitana - presentes en el proceso de Liniers.

En la medida que el conjunto de las relaciones de producción y propiedad, de circulación, distribución y consumo, definen el carácter de estas personificaciones, delinear el mapa de este universo, involucra entonces la articulación, como mínimo, de las siguientes dimensiones:

\*el carácter de la inserción del individuo en el mercado de trabajo: como comprador o vendedor de fuerza de trabajo; en el caso de los vendedores, como ejército activo o como reserva de fuerza de trabajo

\*las relaciones de propiedad jurídica de los medios productivos (ser propietarios o no de capital, expresado en instrumentos de producción, y/ o local o espacio físico donde se lleva a cabo el proceso de trabajo) y de la fuerza de trabajo durante el proceso productivo, así como de sus productos

- \* la caracterización del tipo de "agente productivo" y la consecuente participación en la distribución :como receptor de ganancia capitalista, salario, ingreso cuentapropista, etc.
- \* el mayor o menor acceso a la distribución de los bienes materiales e inmateriales, y el acceso a la esfera del consumo
- \*la localización en el nivel particular y singular de los procesos de división social del trabajo.

A nivel particular, según las ramas de actividad económica en que se distribuyen los establecimientos y unidades de producción dedicadas primordialmente a una misma clase de actividad como proceso que da lugar a un conjunto homogéneo de productos; así como al interior del proceso productivo inherente a una unidad dada.<sup>455</sup>

A nivel singular, se trata de la división operada al interior de una unidad productiva, en el mismo proceso de trabajo. Esta división surge a partir de la crisis de la organización artesanal de la producción y la creación de la organización manufacturera del trabajo. Las fases de producción de una mercancía anteriormente reunidas en el proceso de trabajo realizado por el artesano creador de un objeto en su completitud, ahora se distribuyen y asignan a cada trabajador, como operaciones concretas y parciales de elaboración de un objeto dado. Cada una de estas tareas fragmentarias son asumidas por el "obrero parcial". Las ocupaciones propiamente dichas, son las formas concretas en que se subdivide el proceso de

---

<sup>455</sup> Para la clasificación de las ramas de actividad económica en las que se localizan los entrevistados ocupados, se utiliza la norma de codificación del actividades económicas de INDEC, aplicada estadísticamente a nivel nacional. La CIU (Clasificación Industrial Internacional Uniforme de todas las actividades económicas) en su versión tercera, es el instrumento clasificatorio adoptado por INDEC para la clasificación de ramas de actividad. La rama se define aquí como el conjunto de todas las unidades de producción que se dedican primordialmente a una misma clase de actividad económica productiva o actividades económicas productivas similares. El término actividad debe entenderse como un proceso en el que se combinan recursos tales como equipo, mano de obra, técnicas de fabricación o productos para obtener determinados bienes o servicios. Por convención una actividad se define como un proceso que da lugar a un conjunto homogéneo de productos, que pertenecen a una misma categoría y cuya producción es característica de una clase. Para la mejor comprensión de las definiciones conceptuales y operacionales de la clasificación utilizada ver "Normas de Codificación de Actividades Económicas", serie Normas, N° 3, Dpto. de Publicaciones, INDEC, Buenos Aires, 1991

trabajo en cada una de las fases de producción de un objeto , al interior de una unidad productiva dada.<sup>456</sup> . Como atributos ocupacionales se analizan:

\* el carácter ocupacional dado por el tipo de objeto resultante del procesos laboral en el que se interviene: participar de la producción de objetos materiales o bienes, o de objetos inmateriales o servicios. La diferenciación social resultante del carácter o contenido de la ocupación realizada ha sido analizado en un clásico de la literatura sociológica<sup>457</sup>, que introdujo con claridad la diferenciación entre los "cuellos azules" (producción de bienes materiales) y los "cuellos blancos" (prestación de servicios).<sup>458</sup>

\* la función jerárquica desempeñada en el proceso de trabajo: dirigir, planificar, controlar, o ejecutar los procesos productivos. Esta dimensión ocupacional intenta captar la estructura de "mandos" de las unidades productivas. Se requiere de una dirección que medie las actividades individuales y que ejecute *"las funciones generales derivadas del cuerpo productivo total, por oposición al movimiento de sus órganos separados. Un solista de violín se dirige a sí mismo; una orquesta necesita un director. Esta función directiva, vigilante y mediadora se convierte en función del capital ni bien el trabajo que le está sometido se vuelve cooperativo."*<sup>459</sup>

---

<sup>456</sup> Para las definiciones conceptuales y operacionales implícitas en la clasificación de ocupaciones ver de M. L. Elizalde y Equipo: "Clasificador Nacional de Ocupaciones. Antecedentes, Características y Perspectivas", Serie Metodologías, N 7, Depto. de Publicaciones del INDEC, Buenos Aires, 1994

<sup>457</sup> Como ocupaciones productoras de bienes u objetos materiales se entienden: las ocupaciones de producción primaria: las ocupaciones de producción y distribución de agua , gas y energía, las ocupaciones de construcción e infraestructura; las ocupaciones de producción industrial, y las ocupaciones de reparación de bienes de consumo doméstico. Por ocupaciones prestadoras de servicios entendemos: las ocupaciones administrativas, jurídicas, contable financieras y de informática, las ocupaciones de comercialización, transporte almacenaje, y telecomunicaciones, las ocupaciones de prestación de servicios sociales básicos como educativos, de salud, de investigación, comunicación de masas, sociales, gremiales, y religiosos, de vigilancia y seguridad, las ocupaciones de servicios varios como deportivos, artísticos, de alojamiento y turismo, de alimentación, de servicio doméstico y limpieza. Quedan excluidas de la dicotomía las ocupaciones de dirección cuyo contenido ocupacional es el de cumplir la función de organizar, planificar, y tomar decisiones sobre la direccionalidad y finalidad del proceso de trabajo, a partir del control, vigilancia y enlace de los sujetos que lo ejecutan (funciones del capital). También se excluyen las ocupaciones auxiliares, ya que las mismas hacen referencia a la dimensión tecnológica presente tanto en las ocupaciones productoras de bienes como en las de prestación de servicios. Es decir son aquellas ocupaciones auxiliares de cualquier proceso de trabajo, ya sean en el mantenimiento de los equipos o instrumentos con que se ejecutan los mismos, en la investigación y desarrollo tecnológico aplicados a la producción de bienes o servicios, etc.

<sup>458</sup> Ver de W. Mills "Las clases medias".

<sup>459</sup> K. Marx, op. cit., tomo I, vol.2, p. 402.



El número de obreros enlazados en el proceso cooperativo de producción, influye en las formas asumidas por la organización jerárquica. Esta alcanza su mayor despliegue en los establecimientos medianos y grandes (definidos en censos y encuestas como mayores a 5 empleados).

\*la localización en las relaciones sociales técnicas del proceso laboral.

La dimensión tecnológica del proceso de trabajo, se hace presente con mayor claridad a partir de la introducción de la maquinaria en los procesos productivos y la consecuente división del trabajo en la fábrica automática. Si en la manufactura la revolución en el modo de trabajo estaba centrada en la fuerza de trabajo, en la gran industria la revolución del modo de trabajo tiene como punto de partida el medio de trabajo. Esta dimensión ocupacional se expresa en la operación o no de maquinarias y equipos para ejecutar los procesos laborales.

\* la complejidad involucrada en los procesos laborales, indicado por la calificación ocupacional: ser propietario de un conocimiento que posibilita la operación de estructuras conceptuales y abstractas con relativa autonomía; o carecer de un capital de conocimiento teórico abstracto y disponer de un conocimiento de tipo pericial y repetitivo<sup>460</sup>

En síntesis, la localización específica de nuestro universo de registro en cada una de las dimensiones mencionadas, permiten identificar un conjunto de grupos sociocupacionales. Este perfil sociocupacional opera como la variable principal que utilizamos para determinar cuáles son las condiciones infraestructurales objetivas básicas de reproducción simple, inherentes a la situación de vida de los devotos de San Cayetano.

---

<sup>460</sup> Hay una amplia literatura sociológica sobre este tema. Sobre la "relación saber - poder" son imprescindibles los textos de Michel Foucault. Antonio Gramsci en su texto "Americanismo y Fordismo" analiza magníficamente el proceso de descalificación de la fuerza de trabajo - el famoso "gorila amaestrado" - y sus efectos en todos los ámbitos de la vida de las fracciones obreras. Otro autor que también trabajó el problema de las calificaciones en los procesos laborales es Benjamín Coriat en "El taller y el Cronómetro, Siglo XXI Editores, México, 1985.

## **Definiciones operativas de los grupos sociocupacionales**

Se analiza el perfil sociocupacional del universo de devotos a partir de una dicotomía básica: el grupo de participantes económicamente activos, es decir efectivamente insertos en el mercado de trabajo o deseosos de incorporarse en él y el grupo de participantes inactivos, cuya reproducción social recae en algún otro miembro económicamente activo de su hogar. El proceso del santuario se caracteriza por la vinculación mayoritaria de sus asistentes al mercado de trabajo. Y es esta una nota central y distintiva para su análisis.

Dentro de los participantes activos, se discriminan dos subuniversos: el de los ocupados, y el de los desocupados y subocupados, es decir el subuniverso de la reserva del ejército activo. Los subocupados son aquellas personas cuya jornada laboral, en extensión horaria - menor a treinta y cinco horas semanales- no garantiza las condiciones mínimas de reproducción simple. De este modo, el subuniverso de ocupados, en la clasificación resultante, se constituye por ocupados plenos, es decir, por aquellos que como mínimo trabajan 35 horas semanales y desean trabajar más horas.

En cuanto a la dilucidación del carácter socioocupacional de los ocupados plenos, hemos articulado las variables: categoría ocupacional, rama de actividad, tamaño del establecimiento y ocupación propiamente dicha, con sus dimensiones de carácter, calificación y jerarquía y tecnología ocupacional.

La variable "categoría ocupacional" nos permite analizar la inserción del ocupado en el mercado de trabajo según su posicionamiento como comprador o vendedor de fuerza de trabajo; las relaciones de propiedad jurídica de los medios productivos en términos de ser o no propietarios de capital (instrumentos de producción, y/o local o espacio físico donde se lleva a cabo el proceso de trabajo) y de la fuerza de trabajo durante el proceso productivo así como de sus productos; la localización y función en los procesos de trabajo (dirigir, planificar, controlar o no, los procesos productivos). También nos posibilita caracterizar el tipo de "agente productivo" y su consecuente participación en la distribución social, como perceptor de ganancia capitalista, salario, ingreso cuentapropista, etc.. Esta última indirectamente nos da

indicios de un mayor o menor acceso a la distribución de los bienes materiales e inmateriales, a la esfera del consumo.

Utilizamos la clasificación estadística que a nivel nacional se implementa en censos y encuestas a hogares. La misma diferencia patrones, según la cantidad de fuerza de trabajo y capital que disponen, a través del indicador del tamaño de sus establecimientos), asalariados y cuentapropias.<sup>461</sup>

La variable ocupación, nos permite clasificar al conjunto de ocupados según sea el carácter de los procesos productivos en los que intervienen a nivel de la división singular del trabajo, es decir por el objeto producido en la función ejercida en el proceso laboral desarrollado al interior de una unidad productiva. También nos permite registrar la complejidad de los procesos laborales en los que se localizan los ocupados, a través de la calificación ocupacional, desde una perspectiva en la cual el saber comprometido en la ocupación ejercida, no sólo se asocia a la posibilidad mayor o menor del manejo de estructuras y operaciones conceptuales abstractas, sino también a los grados de autonomía en el proceso de trabajo.<sup>462</sup>

Agrupamos a los ocupados asalariados por niveles de calificación - hemos agrupado los dos niveles superiores, profesional y técnico en una categoría, diferenciándolos de los calificados operativos y no calificados - y en cada uno de estos niveles distinguimos el carácter de la ocupación ejecutada. Por la cantidad de casos, los cuentapropias se agrupan según el carácter de sus ocupaciones, sin distinguirlos por niveles de calificación.

Dado que formas de asalarización precaria encubierta pueden estar incluidas en la categoría cuentapropia - tal es el caso de los obreros de la construcción que hacen changas

---

<sup>461</sup> Una cuarta categoría ocupacional, es la de los trabajadores familiares sin remuneración. Por su escaso peso numérico la hemos agregado a los asalariados. También es importante aclarar que hemos agrupado a los patrones y los gerentes asalariados del capital, de establecimientos medianos y grandes, por la similar función a ejercida en el proceso productivo: la función de dirección, inherente al capital.

<sup>462</sup> La definición conceptual y operacional de estas dimensiones es la del Clasificador Nacional de Ocupaciones (CNO) del INDEC. Al respecto ver de M. L. Elizalde Y Equipo: "Clasificador Nacional de Ocupaciones. Antecedentes. Características y Perspectivas", Serie Metodologías N°7, Dpto. de Publicaciones de INDEC, Buenos Aires, 1994.

para múltiples patrones que los contratan, las trabajadoras domiciliarias de la industria textil y las empleadas del servicio doméstico que trabajan "por horas" - en el caso de estas últimas, hemos excluido a las trabajadoras del servicio doméstico de la categoría cuentapropia y la hemos sumado a la de los asalariados. Resulta sin duda evidente, que en el caso del trabajo de servicio doméstico en diferentes casas de familia, no se trata de una autonomización o autoexplotación de la propia fuerza de trabajo sino más bien de la venta de la misma a varios patrones como forma necesaria para asegurar la reproducción social simple.

En el caso de los trabajadores de la construcción (tales como albañiles, pintores, plomeros, electricistas) y los trabajadores de la industria domiciliaria textil (modistas, costureras) al desconocer su disponibilidad de capital en términos de local o instrumentos de trabajo, tomamos la decisión de mantenerlos bajo la forma de trabajo por cuenta propia, cuando así lo declaran.

En síntesis, el perfil sociocupacional de los participantes, se configura como una variable articuladora de las dimensiones analíticas mencionadas. La localización de los devotos de San Cayetano en los diferentes grupos sociocupacionales resultantes, nos posibilita **observar en primer lugar cuáles son sus condiciones infraestructurales objetivas de reproducción simple, y en segundo lugar analizar cuáles se asocian o corresponden a una concepción sacralizada del mundo de mayor intensidad, y cuáles son las condiciones sociales vinculadas a los que expresan una concepción del mundo caracterizada por mayores grados de secularización reflexiva.**

En la primera mitad de la década del noventa, la heterogeneidad ocupacional de los hombres y mujeres participantes del proceso fundamentalmente se vincula a la incidencia del género en el acceso e inserción diferencial en el mercado y en los procesos laborales, tal cual como sucede en la población general del Área Metropolitana.

Analizamos entonces, si las variaciones en la identidad sociocupacional de los creyentes se relacionan o no a la etapa del proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social, discriminando fundamentalmente dos grandes grupos de devotos: los que expresan una concepción del mundo característica de las primeras etapas del

proceso de desencantamiento reflexivo – aquellos fieles que ejecutan el gesto mágico de tocar – y los que expresan una concepción del mundo en la cual ha avanzado el proceso de secularización racional de la reflexión

**CUADRO N° 78**

**Perfil sociocupacional por sexo y etapa de desarrollo del proceso de desencantamiento reflexivo del universo de devotos de San Cayetano**

GRUPOS SOCIO OCUPACIONALES	SEXO Y ETAPA DE DESARROLLO DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO								TOTAL	
	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)		Hombres que tocan (Etapas más primarias)		Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)		Mujeres que tocan (Etapas más primarias)			
	92	94	92	94	92	94	92	94	92	94
Asalariados Ocup. Servicios /Prod. Bienes Profesionales y Técnicos	3.3	6.7	8.2	3.6	5.2	6.9	4.0		4.7	5.1
Asalariados Ocup. servicios Operativos	15.0	20.0	16.3	17.9	3.4	6.9	6.1	12.9	8.4	12.6
Asalariados Ocup. servicios no calificados	1.7	3.3	6.1		19.0	17.2	13.1	16.1	12.1	11.7
Asalariados Ocup. Prod. de bienes operativos y no calificados	26.7	20.0	19.4	39.3	8.6	10.3	5.1	6.4	13.5	15.0
Cuentapropias Ocup. prod. Bienes	15.0	13.3	14.3		5.2	10.3	3.0	6.4	8.0	9.2
Cuentapropias Ocup. servicios	15.0	20.0	10.2		12.1	10.3	8.1	3.2	11.6	10.2
Ocupados sin clasificar		3.3		16.0		3.2		3.8		1.5
Patrones	5.0		4.0						1.6	
Desocupados y Subocupados	8.3	10	16.6	32.1	27.6	20.7	23.2	16.1	21.3	18.3
Inactivos	8.3	3.3	3.1	7.1	19.0	17.2	37.4	35.5	18.1	16.4
TOTAL	24.2 100.0		10.3 100.0		42.7 100.0		19.7 100.0		100.0 100.0	100.0

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Años: 1992 y 1994.  
Base: 364 y 120 casos respectivamente

### **\*Perfil sociocupacional de los hombres que sólo ven la imagen del santo**

- Presentan una cantidad significativa de activos. Los escasos inactivos presentes son jubilados y pensionados.
- Se observa que mayoritariamente son ocupados, presentando la menor cantidad relativa de desocupados y subocupados
- Presentan una cantidad significativa de asalariados ocupados en la producción de bienes, fundamentalmente en la producción industrial de bienes y en segundo lugar, en ocupaciones de construcción. Sus ocupaciones son heterogéneas: en la rama metalmecánica y automotriz como mecánicos de mantenimiento de maquinaria y equipos ; controladores de tiempos y calidad de producción; armador herrero; capataces y supervisores, oficiales de terminación de cintas de freno; chapistas. También hay cortadores de calzado en la rama calzado y empleados domiciliarios de la industria textil, oficiales carpinteros, y operarios de máquina offset en industria gráfica) . Los asalariados de ocupaciones de construcción e infraestructura son plomeros y ayudantes de albañilería.
- También registran una buena proporción de asalariados de ocupaciones de prestación de servicios, operativos y no calificados: encargados de edificio de viviendas, o empresas, empleados administrativos bancarios o de seguros, encargados o empleados de comercio en tareas varias.
- En 1992, registran el mayor porcentaje relativo de cuentapropias, en particular de ocupaciones de prestación de servicios del comercio y del transporte, como pequeños comerciantes de almacén, mercado, carnicería, y del transporte como taxis. También en sus filas se registran cuentapropias de ocupaciones de producción industrial de bienes y de la construcción , pero con peso similar a los hombres que tocan . En 1994 concentran un importante proporción de cuentapropias.
- El porcentaje de patrones observado entre sus filas no es significativo

### **\*Perfil sociocupacional de los hombres que tocan la imagen del santo**

- Se registra en ellos una alta presencia de activos.
- Registran doble cantidad de desocupados y subocupados (respecto a los hombres que ven), fundamentalmente de ocupaciones de construcción .
- Se observa en sus filas una importante presencia de asalariados manuales operativos y no calificados de ocupaciones de la producción industrial de bienes y de la construcción . En 1992 presentan un peso similar al de los hombres que ven; y en 1994 se incrementan, representando al 40 % de los hombres que tocan, y concentrándose en ocupaciones de producción industrial de bienes
- Se registra ente ellos la presencia de cuentapropias con un peso similar hombres que ven, pero localizados en ocupaciones de construcción e infraestructura. En 1994 desaparece el cuentapropismo y se acentúa la asalarización.
- Los asalariados ocupados en la prestación de servicios son fundamentalmente choferes del transporte y empleados administrativos.

### **\*Perfil sociocupacional de las mujeres que ven la imagen del santo:**

- Se observa una alta presencia de activas en sus filas. Las inactivas que asisten ( con peso minoritario respecto a la tasa de actividad de GBA) son fundamentalmente amas de casa, y en segundo lugar jubiladas y pensionadas.
- Se identifica una importante presencia de desocupadas y subocupadas entre sus filas, de ocupaciones de servicio doméstico de limpieza, ocupaciones de la producción industrial de bienes y ocupaciones de la comercialización
- Las ocupadas se concentran fundamentalmente en el empleo de servicio doméstico.
- En segundo lugar, son asalariadas operativas de ocupaciones de producción industrial de bienes. Fundamentalmente se trata de envasadoras de medicamentos o cosméticos en la industria, embaladoras, supervisoras de producción y costureras domiciliarias.
- También en sus filas aparecen mayor cantidad relativa de cuentapropias en general respecto a las mujeres que tocan, en particular del comercio. Son pequeñas

comerciantes cuentapropias de almacén, quiosko, carnicería, juguetería. En 1994 duplican los valores que este grupo asume entre las mujeres que tocan.

**\*Perfil sociocupacional de las mujeres que tocan la imagen del santo**

- Se registra un mayor peso relativo de inactivas entre sus filas, alcanzando un peso similar a la inactividad de las mujeres del Área Metropolitana. Se trata fundamentalmente de amas de casa. Las inactivas actuales que anteriormente trabajaron, se emplearon en el servicio doméstico o en ocupaciones de la producción industrial de bienes
- Se observa una importante presencia de desocupadas y subocupadas.
- Las ocupadas trabajan como asalariadas del servicio doméstico y no doméstico de limpieza
- En 1994 duplican el peso de las asalariadas de ocupaciones de prestación de servicios de carácter operativo, respecto a las mujeres que sólo ven. Se trata fundamentalmente de vendedoras del comercio y empleadas administrativas.

A continuación presentamos un esquema que sintetiza el perfil sociocupacional de los devotos por sexo, según pertenezcan a las primeras etapas o las más avanzadas del proceso de desencantamiento reflexivo, en la primera mitad de la década del noventa.

**ESQUEMA N° XI  
PERFIL SOCIOCUPACIONAL DE LOS DEVOTOS por SEXO Y ETAPA DEL  
PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO**



	<b>Hombres que ven (Etapas más avanzadas del proceso de desacralización epistémica)</b>	<b>Hombres que tocan (Etapas más primarias del proceso de desacralización epistémica)</b>
<b>1992 Y 1994</b>	<b>ALTA PROPORCION DE ACTIVOS</b>  <b>MAYOR CANTIDAD RELATIVA DE OCUPADOS</b>  <b>ASALARIADOS DE OCUPACIONES DE LA PRODUCCIÓN INDUSTRIAL Y CONSTRUCCION</b>  <b>ASALARIADOS DE OCUPACIONES ADMINISTRATIVAS Y COMERCIO OPERATIVOS Y NO CALIFICADOS (EMPLEADOS Y VENDEDORES)</b>  <b>MAYOR PESO RELATIVO DE CUENTAPROPIAS COMERCIANTES Y TAXISTAS</b>	<b>ALTA PROPORCION DE ACTIVOS</b>  <b>MAYOR CANTIDAD RELATIVA DE DESOCUPADOS Y SUBOCUPADOS.</b>  <b>ASALARIADOS DE LA PRODUCCIÓN INDUSTRIAL</b>  <b>ASALARIADOS DE OCUPACIONES ADMINISTRATIVAS Y COMERCIO OPERATIVOS Y NO CALIFICADOS (EMPLEADOS Y CHOFERES)</b>  <b>MENOR PESO RELATIVO DE CUENTAPROPIAS COMERCIANTES Y TAXISTAS</b>
<b>1992</b>	<b>CUENTAPROPIAS DE PROD. INDUSTRIAL Y CONSTRUCCION</b>	<b>CUENTAPROPIAS CONSTRUCCION</b>  <b>ASALARIADOS DE LA CONSTRUCCION</b>
<b>1994</b>	<b>CONCENTRAN CUENTAPROPIAS</b>	<b>AUSENCIA DE CUENTAPROPIAS . SE REFUERZA LA CONCENTRACIÓN DE ASALARIADOS OPERATIVOS Y NO CALIFICADOS DE LA PRODUCCIÓN INDUSTRIAL DE BIENES</b>
	<b>Mujeres que ven (Etapas más avanzadas del proceso de desacralización epistémica)</b>	<b>Mujeres que tocan Etapas más primarias del proceso de desacralización epistémica)</b>
<b>1992 Y 1994</b>	<b>ALTA PROPORCION DE ACTIVAS</b>  <b>ALTA PROPORCIÓN DE DESOCUPADAS Y SUBOCUPADAS.</b>  <b>EMPLEADAS DEL SERVICIO DOMESTICO</b>	<b>MAYOR PROPORCION RELATIVA DE INACTIVAS</b>  <b>ALTA PROPORCIÓN DE DESOCUPADAS Y SUBOCUPADAS.</b>  <b>EMPLEADAS DEL SERVICIO DOMESTICO</b>

	<b>MAYOR PESO RELATIVO DE ASALARIADAS OPERATIVAS DE LA PRODUCCIÓN INDUSTRIAL DE BIENES</b>	<b>MENOR PESO RELATIVO DE ASALARIADAS DE OCUPACIONES DE PRODUCCIÓN DE BIENES</b>
	<b>MAYOR PESO REALATIVO DE CUENTAPROPIAS (COMERCIANTES Y COSTURERAS)</b>	<b>MENOR PESO REALATIVO DE CUENTAPROPIAS DE (COMERCIANTES Y COSTURERAS)</b>
		<b>MAYOR PESO RELATIVO DE ASALARIADAS DE OCUPACIONES DE SERVICIOS (EMPLEADOS Y VENDEDORES)</b>

Si se observa el esquema precedente con detenimiento, se puede observar que el perfil sociocupacional de los trabajadores devotos del santo que forman parte de la población ocupada no se muestra asociada en términos generales -más allá de pequeños matices - al grado de intensidad asumida por la concepción sacralizada del mundo, o en otros términos, a las etapas del proceso de desencantamiento reflexivo.

Hombres y Mujeres devotos económicamente activos, más allá del grado de avance del proceso de secularización epistémica, presentan una composición sociocupacional bastante similar, a pesar de una tendencia a acentuarse el cuentapropismo entre quienes ven y la asalarización entre quienes tocan. Pero en términos del carácter y calificación de sus ocupaciones no se registran diferencias demasiado significativas.

**CUADRO N° 79**

**Categoría ocupacional de activos por sexo y etapa de desarrollo del proceso de desencantamiento reflexivo en el universo de devotos de San Cayetano**

CATEGORÍA OCUPACIONAL	sexo y etapa de desarrollo del proceso de desencantamiento reflexivo			
	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)
Asalariados	50.9	51.5	44.7	45.2
Cuentapropias	32.8	25.2	21.3	17.7
Patrones	5.5	4.2		
Desocupados y Subocupados	9.1	16.8	34.6	37.1

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año 1992.

Base: 364 casos

**CUADRO N° 80**

**Categoría ocupacional de activos por sexo y etapa de desarrollo del proceso de desencantamiento reflexivo en el universo de devotos de San Cayetano**

CATEGORÍA OCUPACIONAL	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO			
	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)
Asalariados	51.8	65.4	49.9	55.0
Cuentapropias	<b>34.5</b>		25.0	15.0
Patrones				
Desocupados y Subocupados	10.3	<b>34.6</b>	25.0	30.0

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año 1994.

Base: 120 casos

Pues bien, del conjunto de datos referentes al perfil sociocupacional de los creyentes, es necesario destacar la **sugerente relación de correspondencia entre la etapa del proceso de desencantamiento reflexivo a la que corresponde la concepción del mundo de los devotos, y la situación de exclusión o de frágil inserción en el mercado de trabajo.**

Esto se pone en mayor evidencia aún cuando se comparan las tasas de actividad, desocupación y subocupación horaria de los creyentes, discriminándolos según el grado de avance del proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social que expresa su concepción del mundo.

**CUADRO Nº 81**  
**Condición de actividad por sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo del universo de devotos de San Cayetano**

TASAS DE ACTIVIDAD Y DESOCUPACIÓN	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO					
	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	Total Hombres 14 años y más del GBA	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)	Total Mujeres 14 años y más del GBA
Tasa de actividad						
92	88,8	96,9	76,6	81,0	62,6	39,3
94	96,7	92,9	75,9	82,8	64,5	41,2
Tasa de desocupación						
92	5,4	12,6	6,8	17,0	17,7	6,3
94	3,4	15,4	11,5	16,7	5,0	15,5
Tasa de subocupación horaria						
92	3,6	4,2	4,9	17,0	19,3	11,4
94	6,9	19,2	6,8	8,3	24,9	15,5

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Años: 1992 y 1994.

Base: 364 y 120 casos respectivamente.

Los datos tornan observable el hecho de que el proceso de San Cayetano convoca fundamentalmente a fracciones sociales cuyas condiciones infraestructurales de vida presentan significativos niveles de riesgo reproductivo objetivo.

**Lo sustantivo para nuestro análisis, es que estos niveles de “riesgo” e incertidumbre reproductiva varía entre los devotos.**

En la primer mita de la década del noventa, los hombres y mujeres cuya identidad epistémica se localiza en las primeras etapas del proceso de desencantamiento reflexivo general, registran mayores situaciones de fragilidad o exclusión del mercado laboral, en

términos de los niveles de desocupación y subocupación horaria que alcanzan, en relación a los hombres y mujeres cuya concepción del mundo expresa un mayor grado de avance del proceso de secularización reflexiva .

Esto nos permite concluir que **existe una relación de correspondencia entre mejores condiciones infraestructurales de vida, y los tipos de comportamiento que indican una atenuación relativa de los grados de sacralización.** Dicho de otro modo, quienes manifiestan un tipo de identidad epistémica en la cual el pensamiento realista mágico se atenúa en términos relativos, dando cuenta de un avance del proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social, están mejor posicionados relativamente, desde el punto de vista de su efectiva inserción en el mercado de trabajo.

**CUADRO Nº 82**

**Pertenencia al ejército de reserva según sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo de los devotos activos de San Cayetano**

PERTENENCIA O NO AL EJÉRCITO DE RESERVA	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO					
	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	Total Hombres 14 años y más del GBA	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)	Total Mujeres 14 años y más del GBA
Ejército de Reserva (Desocupados y Subocupados)	92	9	16.8	11.7	34	17.7
	94	10.3	34.6	18.3	25	30.1
Ejército Activo (Ocupados)	92	91	83.2	88.3	66	82.3
	94	89.7	65.4	81.7	75	69.9
<b>TOTAL DE ACTIVOS</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Años: 1992 y 1994.  
Base: 364 y 120 casos respectivamente.

Los hombres cuya concepción del mundo está instalada en las etapas más avanzadas del proceso de desencantamiento reflexivo, presentan una mayor proporción relativa de ocupados, y una menor proporción de desocupados y subocupados horarios que el resto de los participantes en general.

En el caso de las mujeres, pertenecientes a la reserva del ejército activo, en mucha mayor medida que los hombres – indicado por las altas tasas de desocupación y subocupación que presentan en el Área Metropolitana – también se pone en evidencia la relación de correspondencia entre el grado de fragilidad y riesgo de sus condiciones reproductivas y la atenuación o acentuación de la concepción sacralizada del mundo. La identidad epistémica de las mujeres perteneciente a las etapas más primarias del proceso de secularización racional de la reflexión, pertenecen en mucha mayor magnitud, al ejército de reserva de las fracciones trabajadoras.

### **3.c) El nivel educativo formal de los devotos de San Cayetano<sup>463</sup>**

No vamos a extendernos aquí sobre los alcances de la educación formal como factor socializador cultural clave de la identidad social individual y colectiva. La teoría social existente – psicológica, pedagógica, sociológica – abona la tesis de la centralidad de su función de desarrollo de las capacidades cognitivas, reflexivas y simbólicas en sentido genérico, y los niveles de autonomía personal asociado al alcance de dicho desarrollo.<sup>464</sup>

El abordaje analítico que en esta investigación se hace de la dimensión educativa se realiza desde la perspectiva de captar la incidencia o el impacto que el nivel educativo formal alcanzado a través de la escolarización, tiene respecto a la constitución de condiciones infraestructurales mínimas que aseguren en mayor o menor medida, la chance de reproducción social.

Los datos estadísticos disponibles demuestran de qué modo el horizonte laboral se amplía o acota por el nivel educativo formal alcanzado, en términos de una mejor chance de inserción en el mercado y los procesos de trabajo<sup>465</sup> Es decir, tornan observable como el

---

<sup>463</sup> Fundamentación de tesis explicativa [N° 5] a partir de los datos obtenidos en el relevamiento empírico realizado en terreno.

<sup>464</sup> Toda la obra investigativa de Jean Piaget es ilustrativa al respecto.

<sup>465</sup> En el marco de la relación de correspondencia conceptual existente entre los mayores niveles educativos formales alcanzados y la posibilidad de desempeño de ocupaciones de mayores calificaciones (técnica y profesional), se registra, en la primer mitad de la década del noventa, caracterizada por un sostenido

nivel educativo formal alcanzado posibilita – potencialmente<sup>466</sup> - una inserción de mayor autonomía, mayor complejidad en términos del desempeño necesario de calificaciones laborales de carácter simbólico abstracto y mejor remuneración relativa. En otras palabras, el nivel educativo formal alcanzado es un factor clave en la probabilidad de constitución de un horizonte de mayor o menor fragilidad y dependencia reproductiva.

#### **CUADRO Nº 83**

##### **Máximo nivel educativo formal alcanzado por año de relevamiento, sexo, y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo**

---

crecimiento de las tasas de subocupación y subocupación abierta, que las personas activas con alto nivel educativo tenderían a acceder o conservar sus puestos de trabajo, con mayor intensidad que aquellos de niveles educativos más bajos. Sobre la relación existente entre el sistema educativo formal y el mercado de trabajo se puede ver, entre otros, de V. Maceira y P. Hoxter, con supervisión de M. L. Elizalde, “La calificación ocupacional y la educación formal entre 1991 y 1995. ¿Una relación difícil?”, Serie Estructura Ocupacional, INDEC, Buenos Aires, 1997.

<sup>466</sup> Remarcamos la potencialidad de la relación, en la medida en que, el mismo trabajo antes citado, a partir del análisis de los datos, sus autoras concluyen: “*En términos de la relación hipotética entre las variables aquí consideradas –calificación ocupacional y nivel educativo – se insinúa un leve aumento relativo de las relaciones de subcalificación (o sobreeducación), es decir, individuos con niveles educativos mayores al requerido para ejercer las funciones que desarrollan, respecto de la registrada al inicio de la década. Esto podría estar indicando un doble fenómeno: a) la eventual existencia de mayores condicionamientos educativos formales para la realización de ciertas tareas sin una necesaria correspondencia con los requerimientos objetivos de calificación ocupacional ejercida y b) un aumento de la subutilización de las capacidades de la fuerza de trabajo ocupada que- en un marco de alta desocupación y precariedad laboral – se inserta en ocupaciones de menor calificación que las que hipotéticamente habilita su nivel educativo. En este sentido estas consideraciones señalan que el mayor nivel educativo de la población, no garantiza por sí sola la calidad de su inserción en el mercado de trabajo, en tanto la complejidad de las tareas a desarrollar está fuertemente condicionada por las características y necesidades objetivas de la estructura productiva, y no sólo por las capacidades de los individuos. Por este tipo de razones es que, desde el principio del trabajo, se advierte que la educación fue tomada como una variable antecedente y condicionante pero no determinante de la situación laboral*” V. Maceira y P. Hoxter, op. cit., p. 45. Consideramos que estas conclusiones no van en detrimento de las mejores chances relativas ocupacionales que tienen los más educados.

MÁXIMO NIVEL EDUCATIVO FORMAL ALCANZADO	AÑO	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO				
		Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)	TOTAL
Nunca Asistió	1992	0	2	0	1	0,4
Primaria Incompleta	1992	5	12,2	13,8	11,1	10,8
	1994	3,3	17,9	6,9	19,4	9,7
Primaria Completa	1992	26,7	36,7	25,9	33,3	28,7
	1994	46,7	39,3	41,4	64,5	47,2
Secundaria Incompleta	1992	20	16,3	22,4	17,2	20,1
	1994	10	17,9	10,3	12,9	11,6
Secundaria Completa y más	1992	38,3	29,6	31	28,3	32,1
	1994	26,7	21,4	27,6	3,2	21,7
No sabe No contesta	1992	10	3,1	6,9	9,1	7,6
	1994	13,3	3,6	13,8	0	9,8
TOTAL	1992	25,0	10,6	44,7	19,7	100,0
	1994	100,0	100,0	100,0	100,0	100,0

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Años: 1992 y 1994.  
Base: 364 y 120 casos respectivamente.

El primer hecho sustantivo a enfatizar es el peso considerable que entre los participantes del proceso del santuario tienen los niveles educativos más bajos. En 1992 el 40% de los participantes no superan el primario completo, acentuándose notablemente en 1994, cuando es el nivel máximo alcanzado por el 60% de los participantes. Si establecemos la línea de corte entre aquellos que logran completar la escuela secundaria y quienes no, encontramos que sólo un tercio de los asistentes alcanzan los mayores niveles educativos formales en 1992, reduciéndose al 20% en 1994.<sup>467</sup>

<sup>467</sup> En 1992, los devotos registran valores similares a los de la población de 14 años y más del Área Metropolitana. Pero en 1994, registran un menor nivel educativo formal, en términos relativos a los valores en que se distribuye la población de 14 años y más del Área, en la que aproximadamente un 30% de personas que alcanzan el nivel secundario completo o lo superan.



El segundo hecho significativo evidenciado por los datos disponibles es la relación de correspondencia entre el máximo nivel educativo formal alcanzado y el grado de desarrollo del proceso de toma de conocimiento del orden social. **La concepción del mundo correspondiente a las etapas más avanzadas del desencantamiento reflexivo, es propia de los devotos que han alcanzado mayor nivel educativo formal.** En particular se acentúa esta relación en 1994.

La totalidad de personas que nunca asistieron a la escuela (registradas en 1992) manifiestan en el plano de la acción y la reflexión una concepción sacralizada del mundo de mayor intensidad. Y complementariamente, la mayor proporción de personas con estudios terciarios o universitarios se registra en aquellos hombres pertenecientes a las etapas más avanzadas del proceso de secularización reflexiva.

En 1994 se acentúa la diferencia porcentual asumida en el nivel educativo alcanzado según sea la etapa de desarrollo del proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social : los hombres y mujeres cuya concepción del mundo se remite a las etapas iniciales de desarrollo, presentan un mayor peso relativo de personas que no lograron completar su educación primaria, triplicando la magnitud de personas que no completaron dicho nivel entre quienes se localizan en las etapas más avanzadas.

Esta relación de correspondencia entre la intensidad asumida por la concepción sacralizada del mundo y el nivel educativo formal alcanzado se acentúa si se establece una línea de corte entre aquellos que superan el nivel primario completo como el máximo alcanzado y quienes no. En 1994, casi el 60% de las personas localizadas en las etapas más primarias del proceso de desencantamiento reflexivo no superan el nivel educativo primario completo, arribando al 83% en el caso de las mujeres .

Complementariamente, se incrementa la proporción de personas con secundario completo y terciario/ universitario completo entre hombres y mujeres pertenecientes a las etapas más avanzadas del proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden

social - especialmente entre los hombres de estas etapas en 1992. Esta relación se acentúa en 1994, cuando no se registra ninguna mujer perteneciente a las primeras etapas del proceso de desencantamiento epistémico con estudios superiores.

**En síntesis, se registra una relación de correspondencia significativa entre el grado de desarrollo del proceso de secularización racional de la reflexión y el máximo nivel educativo formal alcanzado por los creyentes.**

### **3.d) La identidad migratoria<sup>468</sup> de los devotos de San Cayetano**

Los desplazamientos masivos de población indicados por los procesos migratorios, se tornan comprensibles en la medida que en su génesis situemos las leyes de población, que inherentes al modo productivo, resultan históricamente válidas. La búsqueda de oportunidades laborales fuera del territorio local de nacimiento, cuando la expulsión del mercado de trabajo se prolonga en el tiempo, o cuando las condiciones de inserción laboral no garantizan la reproducción simple; y la consecuente integración de un mercado de trabajo conformado por fuerza de trabajo de procedencia interna local e internacional, son procesos que caracterizan un estadio de desarrollo capitalista donde la internacionalización de capital y fuerza de trabajo, es creciente.<sup>469</sup>

El Area Metropolitana de Buenos Aires ha sido tradicionalmente un importante centro receptor de corrientes migratorias procedentes de los grandes aglomerados urbanos del país como de áreas menos desarrolladas y distantes. Si observamos los últimos datos disponibles de la condición de migración de la población del Area<sup>470</sup>, para el año 1984, prácticamente la mitad de su población era migrante. En cuanto a la composición de la misma, de los migrantes tres cuartas partes eran migrantes internos, es decir, procedentes del interior del país y prácticamente una cuarta parte, migrantes internacionales. La presencia de migrantes extranjeros en el área - mayormente de países limítrofes - es significativa.

---

<sup>468</sup> Fundamentación de tesis explicativa nº [5] a partir de los datos obtenidos en el relevamiento empírico en terreno.

<sup>469</sup> Ver de Reich, Robert, "El trabajo de las naciones", op.cit.

<sup>470</sup> Los datos publicados disponibles sobre esta variable para la población del Area Metropolitana de Buenos Aires son de octubre de 1984. La EPH interrumpió su relevamiento sobre la dimensión migratoria en 1985. A pesar de la diferencia temporal que media entre los mismos y nuestro relevamiento en San Cayetano (1992) los tomamos como punto de referencia por ser los únicos disponibles.

**CUADRO Nº 84**

**Condición migratoria por sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo del universo de devotos de San Cayetano**

CONDICION MIGRATORIA	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO					
	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)	Hombres GBA (oct 84)*	Mujeres GBA (oct 84)
No migrantes	55.0	51.7	42.9	32.3	54.7	49.6
Migrantes internos	31.7	37.9	54.1	61.6	32.4	36.2
Migrantes internacionales	13.3	10.3	3.1	6.1	12.9	14.1
TOTAL	25.0 100.0	44.7 100.0	10.6 100.0	19.7 100.0	3219103 100.0	739302 100.0

Fuente: Relevamiento en el santuario de San Cayetano. Año 1992.

Base: 364 casos

Fuente secundaria: Encuesta Permanente de Hogares, INDEC. Onda Octubre 1984.

El proceso de San Cayetano, a grandes rasgos, reproduce la proporción de migrantes y no migrantes registrada en la población del área, con una leve superioridad de los migrantes. Sin embargo, como rasgo específico de este universo encontramos que, el origen migratorio de los mismos se modifica, respecto a la población del GBA: aumenta la proporción de migrantes internos y decrece la proporción de migrantes internacionales. El proceso de San Cayetano parece convocar a buena parte de los migrantes internos de Argentina.

**Amanda (67 años) Fila Lenta**

E.-¿Y Ud. dónde nació Amanda?

A.-Yo nací en Santiago del Estero.

E:¿Y en qué año se vino para Lanús?

A.-Y bueno vine en el '63, en el '58. J.

A:-Y claro porque allá no había trabajo, sí, me hubiese gustado quedarme allá, pero como no había trabajo nos vinimos acá

**Juan(68 años) Fila lenta**

J:... yo nací en la provincia de Córdoba...Si...mis padres vinieron buscando mas...futuro...

E: Claro...

J: Ellos vivían en el campo...

La significación analítica de la importante presencia de migrantes internos registrada se vincula a la hipótesis de algún tipo de correspondencia entre la cultura provinciana - sea de carácter rural o de pequeñas urbes - y la intensidad asumida por la concepción sacralizada del mundo.

La teoría sociológica clásica de Max Weber postula una relación de asociación entre el grado de secularización y desencantamiento reflexivo y el proceso de desarrollo y modernización capitalista. Este desarrollo supone el nacimiento y crecimiento de grandes urbes concentradoras de importantes masas de población, en torno a las oportunidades laborales provistas por el proceso de industrialización, y el conjunto de actividades de comercialización y servicios generadas a partir del mismo. Grandes urbes organizadas en torno a la racionalización y secularización de las prácticas sociales, en detrimento de las relaciones sociales tradicionales, con un fuerte componente mágico-religioso, que caracterizan la vida social de las pequeñas comunidades urbanas o localizaciones rurales .

La migración hacia el Area Metropolitana de Buenos Aires, centro urbano concentrador de no menos de doce millones de personas a principios de la década del noventa, impulsado fundamentalmente por la búsqueda de nuevas oportunidades laborales, necesariamente desestructura un conjunto de vínculos sociales y símbolos culturales adquiridos en el territorio de origen, sin que la nueva localización en el corto plazo permita articularlos o sustituirlos por otros nuevos inmediatamente. La situación de desarraigo territorial, de carácter social y cultural, objetivamente contribuye a la “fragilidad reproductiva” de los migrantes, desde el punto de vista de su identidad social y subjetiva. Nuestra hipótesis es que esta situación de fragilidad reproductiva – subjetiva y objetiva - contribuye al desarrollo de una concepción sacralizada del mundo, en detrimento del tendencial avance de la secularización racional de la reflexión.

La condición migratoria de los participantes – más allá de la procedencia –es importante en todos los fieles, y mayoritaria en los que tocan, fundamentalmente en las mujeres. Es decir, los datos nos permiten corroborar a nivel **empírico una relación de correspondencia entre la intensidad asumida por la concepción sacralizada del mundo y la condición de migrante interno**. Entre los migrantes provenientes del interior

del país, se registra un mayor peso relativo de personas cuya concepción del mundo está instalada en las primeras etapas del proceso de desencantamiento reflexivo.

**La condición migratoria procedente del interior del país es la condición predominante de las personas localizadas en los primeros estadios del proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social, fundamentalmente de las mujeres .**

**CUADRO Nº 85**

**Antigüedad migratoria de devotos migrantes por sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo**

ANTIGÜEDAD EN LA MIGRACIÓN	MIGRANTES POR SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO							
	Hombres que ven migrantes (Etapas más avanzadas)		Mujeres que ven Migrantes (Etapas más avanzadas)		Hombres que tocan Migrantes (Etapas más primarias)		Mujeres que tocan Migrantes (Etapas más primarias)	
	Internos	Extranj	Interno	Extranj	Internos	Extranj	Internos	Extranj
Antiguo (5 años o más)	73.7	75.0	86.4	83.3	69.8	66.7	60.7	50.0
Reciente (menos de 5 años)	26.3	25.0	13.6	16.7	26.4	33.3	36.1	50.0
<b>TOTAL</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0**</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992.

Base: 364 casos.

\*\* carece de significación estadística

En cuanto a la temporalidad de la migración, se trata en general de antiguos migrantes, es decir, son residentes del Area Metropolitana desde hace más de cinco años. Sin embargo, resulta significativo analíticamente hablando el hecho de que el mayor porcentaje relativo de migrantes recientes - emigrantes desde hace menos de cinco años al momento del relevamiento - nuevamente se registra en quienes asumen la identidad sacralizada que denota mayor intensidad: las mujeres localizadas en las etapas más primarias del desarrollo de la concepción del mundo. En ellas se registra el mayor porcentaje de migrantes extranjeros llegados al Area Metropolitana recientemente.

El peso de la historia migratoria en la identidad de los devotos de San Cayetano, como factor central de la configuración de su idiosincrasia e identidad cultural, adquiere nuevas dimensiones, haciéndose francamente mayoritaria, cuando indagamos la procedencia migratoria de los padres de los participantes: **el interior del país es el lugar de nacimiento mayoritario de los padres.**

**CUADRO N° 86**

**Lugar de nacimiento del padre del devoto según sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo**

LUGAR DE NACIMIENTO DEL PADRE DEL PARTICIPANTE	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO							
	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)		Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)		Hombres que tocan (Etapas más primarias)		Mujeres que tocan (Etapas más primarias)	
	1992	1994	1992	1994	1992	1994	1992	1994
Area Metropolitana	21.7	6.6	25.8	6.8	13.3	10.7	10.1	13.4
Interior del país	41.7	63.4	41.4	72.8	65.3	60.7	68.9	66.6
Otro país	36.7	26.7	29.3	3.6	17.4	25.0	18.2	16.7
Ns/Nc		3.3	3.4	6.8	4.1		3.0	3.3
TOTAL	25.0 100.0		44.7 100.0		10.6 100.0		19.7 100.0	

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Años: 1992 y 1994.  
Base: 364 casos y 120 casos respectivamente.

**CUADRO N° 87**

**Lugar de nacimiento de la madre del participante según sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo del universo de devotos de San Cayetano**

LUGAR DE NACIMIENTO DE LA MADRE DEL PARTICIPANTE	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO							
	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)		Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)		Hombres que tocan (Etapas más primarias)		Mujeres que tocan (Etapas más primarias)	
	1992	1994	1992	1994	1992	1994	1992	1994
Area Metropolitana	28,4	10	29,3	6,8	18,3	10,7	16,2	13,4
Interior del país	46,9	66,7	46,5	69,4	65,3	67,8	68,6	66,7
Otro país	25	23,3	24,1	20,4	15,3	17,9	13,1	13,3
Ns/Nc				3,4	1,0	3,6	2,0	6,7
<b>TOTAL</b>	<b>100,0</b>	<b>100,0</b>	<b>100,0</b>	<b>100,0</b>	<b>100,0</b>	<b>100,0</b>	<b>100,0</b>	<b>100,0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Años: 1992 y 1994.  
Base: 364 casos y 120 casos respectivamente.

Como ya señalamos, en todos los participantes el interior del país es el lugar de nacimiento mayoritario de los padres. Sin embargo, este hecho registra variaciones significativas, en función del sexo y la etapa de desarrollo correspondiente al proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social, según sea el año del relevamiento en terreno.

En el año 1992, en los hombres y mujeres de las etapas más avanzadas el porcentaje de padres nacidos en el interior del país ronda el 40% de los casos. En tanto que en los hombres y mujeres de las etapas más primarias, se incrementa sustantivamente, llegando al 65%/ 70% de los casos.

En cambio en 1994, se registra una diferencia en el lugar de nacimiento de los padres de los hombres y mujeres cuya concepción del mundo pertenece a las etapas más avanzadas: decrece el porcentaje de devotos cuyos padres nacieron en el Area Metropolitana y o en un país extranjero, y se incrementa notablemente el porcentaje de participantes cuyos padres nacieron en el interior del país, alcanzando valores similares a los de los hombres y mujeres de las etapas más primarias.

En el caso del lugar de nacimiento de las madres de los participantes sucede lo mismo, pero lo que decrece es el porcentaje de madres de participantes nacidas en el Area Metropolitana. Los valores de madres nacidas en otro país se mantienen similares a los de 1992.

En síntesis, en 1994 no registramos diferencias en el lugar de nacimiento de los padres por sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo: madres y padres de todos los devotos nacieron mayoritariamente en el interior del país. Relación que sí se registra en el año 1992.

En 1992 los hombres y mujeres que presentan una concepción del mundo con mayor grado de desarrollo, registran mayor cantidad de madres o padres nacidos en el Area Metropolitana y en otro país (entre el 25% y el 35% de los casos). Esto se reduce notablemente en hombres y mujeres pertenecientes a las etapas más primarias de la construcción de la identidad epistémica.

Por otra parte, la condición de extranjería de los padres es mayor entre los hombres y las mujeres cuya concepción del mundo se caracteriza por el avance del proceso de desencantamiento reflexivo



**CUADRO N ° 88****Nacionalidad de los padres de los participantes por sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo del universo de devotos de San Cayetano**

NACIONALIDAD DE LOS PADRES	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO			
	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)
Uno o Ambos Padres Extranjeros	40,0	31,0	19,4	18,2
Ambos Padres Argentinos	60,0	67,2	76,5	77,8
Ns/nc		1,7	4,1	4,0
<b>TOTAL</b>	<b>100,0</b>	<b>100,0</b>	<b>100,0</b>	<b>100,0</b>

**Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992.****Base: 364 casos.**

S bien mayoritariamente en todos los casos los asistentes son hijos de padres argentinos, los hombres y mujeres pertenecientes a las etapas más avanzadas del proceso de desencantamiento reflexivo registran la mayor proporción relativa de padres extranjeros (ambos o uno de ellos). La composición de la argentinidad de los padres varía notablemente según el sexo y la etapa de desarrollo del proceso de desacralización del orden social : en Los creyentes cuya concepción del mundo está instalada en las primeras etapas de dicho proceso se incrementa significativamente el peso de los padres nacidos en el interior del país.

Por último, en cuanto a la nacionalidad de las madres extranjeras de los participantes se observa lo siguiente:

**CUADRO N° 89****Países de nacimiento de madres extranjeras de participantes por sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo del universo de devotos de San Cayetano**

PAÍS DE ORIGEN DE MADRES EXTRANJERAS	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO			
	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)
Europeo	60,1	42,8		53,9
Limítrofe	39,9	57,1		46,1
<b>TOTAL</b>	<b>100,0</b>	<b>100,0</b>	<b>100,0**</b>	<b>100,0</b>

**Fuente: Relevamiento propio en San Cayetano en 1992.**

Las madres extranjeras de los participantes nacieron mayoritariamente (aunque en un porcentaje que no supera el 60% de los casos) en países europeos: fundamentalmente España e Italia -. El 40% restante nació en países limítrofes, especialmente Paraguay. Lo anteriormente afirmado se exceptúa en el caso de las madres extranjeras de las mujeres cuya concepción del mundo se caracteriza por un mayor grado de avance de la secularización conceptual, cuyas madres extranjeras proceden mayoritariamente de países limítrofes.

**CUADRO N° 90****País de nacimiento de padres extranjeros de los devotos de San Cayetano por sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo**

PAÍS DE ORIGEN DE PADRES EXTRANJEROS	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO			
	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)
Europeo	77,2	53,0	70,6	66,8
Limitrofe	22,8	47,0	28,1	33,4
<b>TOTAL</b>	<b>100,0</b>	<b>100,0</b>	<b>100,0</b>	<b>100,0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Año: 1992  
Base: 364 casos

Lo dicho para las madres, se reitera en el caso de los padres extranjeros, aunque se incrementa en ellos el nacimiento en países europeos (alrededor del 70% de los casos). Nuevamente las mujeres cuya concepción del mundo expresa un mayor avance del proceso de secularización reflexiva rompe con esta tendencia: sus padres extranjeros proceden de países limítrofes y europeos prácticamente por mitades, aunque los europeos superan levemente a los limítrofes como en la generalidad de los casos.

Por el conjunto de datos presentados sobre la identidad migratoria familiar de los devotos de San Cayetano, podemos concluir que la condición migratoria interna mayoritaria de los padres de los participantes del proceso del santuario se enfatiza más aún, a inicios de la década del noventa, entre los devotos cuya concepción del mundo está instalada en los estadios más primarios de la reflexión. Los padres de hombres y mujeres pertenecientes a etapas más avanzadas del proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social, registran mayor cantidad relativa de no migrantes o migrantes extranjeros.

**En conclusión, la condición migratoria personal o familiar hacia el Area Metropolitana de Buenos Aires – procedente mayoritariamente del interior del país -**

**refuerza nuestra hipótesis sobre el vínculo existente entre la mayor o menor fragilidad en las condiciones sociales reproductivas y la intensidad asumida por la concepción sacralizada del mundo.**

**4. La perspectiva diacrónica de análisis:**  
**Evolución del proceso de desencantamiento reflexivo entre el inicio de la década del noventa y el principio del nuevo milenio**<sup>471</sup>

**4.a) Las transformaciones estructurales de los noventa y la concepción sacralizada del mundo**

Parece haber cierto mínimo acuerdo en el mundo intelectual de las ciencias sociales, respecto a los devastadores efectos de las políticas económicas implementadas desde la última dictadura militar, y acentuadas durante el gobierno de Carlos Saúl Menem en la década del noventa, sobre el mundo de la producción y la clase trabajadora en Argentina. Devastación social puesta de manifiesto por la última crisis argentina de diciembre de 2001. Como muestra, basta con tomar tres indicadores: 1) la constitución de un enorme *ejército de reserva* [Karl Marx, *El Capital*, T1, Vol. 3, cap. 23] que alcanza los dos dígitos entre desocupados y subocupados en el Área Metropolitana a partir del año 1994 y trepa al 30% de la población económicamente activa en 1995 ; 2) la mitad de la población del país bajo la denominada “línea de pobreza” a inicios del siglo XXI; 3) la mayor concentración del ingreso en los estratos sociales más acomodados en los últimos treinta años, según recientes datos de INDEC (2004).

En este contexto de profunda transformación de la estructura social es casi inevitable preguntarse cómo han enfrentado los trabajadores del principal mercado laboral del país la situación de creciente exclusión y pauperización; cómo enfrentan en el nuevo milenio las situaciones que amenazan la chance de reproducción de su identidad social y subjetiva.

Los datos relevados en el santuario en el año 2001 ponen en evidencia que una parte significativa de ellos lo hacen con las armas provistas por la concepción sacralizada del mundo. Es decir, por las armas propias de las etapas más primarias de la reflexión .

Ya indicamos de qué modo y por qué razones consideramos que los datos de los relevamientos en terreno efectuados en la primera mitad de la década del noventa, tornan

---

<sup>471</sup> Se desarrolla la lectura analítica de los datos en base a los cuales se formula la tesis explicativa N° 5.

observable las diferentes intensidades que asume el proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social al que hemos denominado “proceso de desencantamiento reflexivo”.

En los puntos anteriores de este capítulo, describimos la heterogénea intensidad que asumen las diversas manifestaciones de la conciencia sacralizada de los creyentes: la desigual intensidad de proyección de capacidades y atributos antropomórficos en el santo; el grado heterogéneo de observancia de ciertas prácticas de origen mágico que persisten en los rituales sacramentales de la religión católica para incidir causalmente en los designios divinos; la variación en el grado de desarrollo de una identidad moral heterónoma y expiatoria: en última instancia, la atribución heterogénea a la divinidad de mayor o menor poder de determinación de su vida cotidiana terrenal .

En la medida que el comportamiento de los creyentes en cada una de estas dimensiones de la representación y la causalidad, muestra inconsistencias o aparentes contradicciones, procedimos a la integración analítica de este conjunto de dimensiones de la representación y explicación sobre el origen y carácter del orden social, a través de **la articulación de un conjunto de indicadores de los contenidos representativos atribuidos a la divinidad, la intensidad atribuida a su poder causal de determinación de las condiciones sociales reproductivas y las acciones sacralizadas mágico religiosas implementadas en el santuario a los fines de incidir en sus designios.**

Esta operación integradora es la que finalmente posibilita hacer observable el rico gradiente presente en el proceso de desencantamiento del mundo, el cual avanza según una lógica que no supone progresos simultáneos en todas las dimensiones, sino que procede a través de un orden específico, en el plano de la acción causal exteriorizada y en plano de la representación y causalidad a nivel de la conceptualización. Identificamos entonces cinco etapas diferentes en dicho proceso, cuyo desarrollo supone una progresiva reestructuración epistémica que va de una concepción sacralizada mágico religiosa del origen y carácter del orden social hacia una concepción desencantada, que torna observable el origen y carácter humano del orden social.

El interrogante sobre el modo en que las transformaciones estructurales de la década afectan o no el proceso de desencantamiento reflexivo inherente a la identidad epistémica cualitativamente heterogénea de los devotos del santo puede ser formulado de la siguiente manera: ¿se ha modificado en algún sentido, a partir de la crisis social, económica y política del 2001, el modo en que los trabajadores devotos del santo piensan los procesos socioeconómicos que los afectan directamente, y en consecuencia, el modo de actuar para hacerles frente? ¿En que medida la crisis capitalista de Argentina en el año 2001 contribuye a favorecer o a dificultar el desarrollo del proceso tendencial de secularización racional de la acción y la reflexión? En suma, ¿en que medida la crisis del 2001 favorece o dificulta el proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social?

**CUADRO N° 91**

**Evolución de la concepción sacralizada mágico religiosa del mundo del universo de devotos de San Cayetano entre 1992/4 y 2001**

INDICADORES DE LA CONCEPCIÓN SACRALIZADA MÁGICO/ RELIGIOSA DEL MUNDO	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO				
	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)	TOTAL
Asiste a ceremonias religiosas					
1992	61.7	67.2	62.2	85.9	<b>69.0</b>
2001	66.6	69.2	64.0	65.4	<b>67.3</b>
Bendice objetos durante el proceso					
1992	53.3	58.6	54.0	79.8	<b>60.9</b>
2001	83.3	76.9	64.0	76.9	<b>77.2</b>
Trae ofrendas					
1992	28.3	27.6	27.6	48.5	<b>31.8</b>
2001	50.0	48.0	50.0	57.7	<b>51.4</b>
Alguna vez se confesó					
1992	75.0	89.7	78.6	79.8	<b>83.0</b>
2001	83.3	73.1	80.0	86.6	<b>78.7</b>
Afirma que San Cayetano lo ayuda					
1992	75.0	86.2	82.5	90.9	<b>84.0</b>
2001	87.0	85.0	84.0	91.0	<b>91.7</b>
Afirma que San Cayetano sabe que está en el proceso					
1994	73.3	89.7	92.9	96.8	<b>87.4</b>
2001	95.8	92.0	79.2	92.3	<b>91.7</b>
Afirma que San Cayetano lo ve					
1994	53.3	78.1	85.7	90.0	<b>75.1</b>
2001	79.2	84.0	92.2	84.6	<b>83.8</b>
Afirma que San Cayetano lo oye					
1994	73.3	89.8	92.8	93.3	<b>86.7</b>
2001	95.8	96.0	88.0	96.2	<b>95.1</b>
Afirma que San Cayetano sabe en qué fila está					
1994	40.0	52.4	89.3	73.3	<b>57.3</b>
2001	58.3	48.0	72.0	57.7	<b>55.2</b>
Afirma que San Cayetano siente su mano cuando lo toca					
1994	53.3	71.4	89.3	90.0	<b>72.4</b>
2001	87.5	80.0	80.0	96.0	<b>85.1</b>
<b>TOTAL</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Años: 1992, 1994 y 2001.

Base: 364, 120, y 102 casos respectivamente.

Hemos analizado la evolución en el transcurso de la década del noventa de algunos indicadores de la concepción sacralizada del mundo de nuestro universo de estudio. En particular los que remiten a los procesos reflexivos de proyección sacralizada de atributos



antropomórficos en el santo, y aquellos vinculados al ejercicio activo de prácticas sacramentales y rituales pertenecientes al credo católico apostólico romano, como acciones orientadas a influir causalmente en los designios de la divinidad sobre la situación de vida de los creyentes.

Ya analizamos de qué modo a inicios de la década del noventa, el ejercicio de prácticas rituales/ sacramentales tales como la asistencia a ceremonias religiosas, la recepción de bendiciones, el ejercicio de la confesión y la ofrenda a la divinidad, que indican el tipo de identidad católica observante de los devotos, son mayoritarias – con excepción de la ofrenda a la divinidad - en el total de participantes. También destacamos el hecho de que, el ejercicio mayoritario varía su peso relativo en función del sexo de los devotos y la etapa del proceso de desencantamiento reflexivo, encontrando una identidad católica observante incrementándose considerablemente en las mujeres cuya concepción del mundo se localiza en las primeras etapas del proceso de secularización, respecto al resto de los participantes.

También puntualizamos como en el caso del ejercicio de la confesión, con peso homogéneo entre los participantes, es una práctica reciente en las mujeres y una práctica conocida , pero realizada hace mucho tiempo atrás ,en los hombres que ven, quienes se confesaron por última vez hace más de dos años.

Sin embargo, en el año 2001 se registra una modificación en la observancia de prácticas religiosas institucionales orientadas a influir causalmente en la divinidad.

En primer lugar, si bien continúa siendo mayoritaria la observancia de preceptos religiosos entre los participantes, registramos en líneas generales **una tendencia a homogeneizarse su intensidad en el conjunto de participantes:** ya no son las mujeres cuya concepción del mundo se localiza en las etapas más primarias del proceso reflexivo las más practicantes de rituales religiosos institucionalizados, ahora son leves las diferencias entre los creyentes.

En segundo lugar, si bien la magnitud de la asistencia habitual a ceremonias religiosas y el ejercicio de la confesión se mantiene similar a los valores de los inicios de la década del noventa, (con excepción de las mujeres que tocan en las que decrece la asistencia a ceremonias religiosas), se registra un significativo incremento en el número de participantes que bendice objetos, y realiza ofrendas en el santuario, en particular entre los asistentes pertenecientes a las etapas más avanzadas del proceso de desencantamiento reflexivo.

En cuanto, a la atribución de causalidad del orden social a la divinidad, se mantiene a lo largo de la década entre los devotos, la creencia en que San Cayetano los ayuda y tiene poder de modificar su situación de vida en el plano laboral, familiar, de salud, o en general

Respecto al grado de atribución de capacidades humanas al santo Ya señalamos como en 1994, la mayoría de los participantes interrogados afirman que San Cayetano sabe que están en el santuario, los ve y los oye. Incluso admiten que el santo sabe en cuál fila se ubican y que siente sus manos cuando lo tocan. La intensidad asumida por la proyección reflexiva a inicios de la década tiende a corresponderse con la etapa del proceso de desencantamiento reflexivo.

Sin embargo, en 2001 se observa como transformaciones sustantivas:

**\*conservación o incremento del peso de la proyección reflexiva en general**

**\*una tendencia a la homogeneidad entre los participantes, registrándose en los hombres cuya concepción del mundo se localiza en las etapas más avanzadas del proceso de desacralización del orden social un incremento considerable.**

**El aumento a fines de la década del noventa de comportamientos y reflexiones propio de las etapas más primarias del proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social, entre los devotos de San Cayetano se hace observable en su distribución comparativa en las cinco etapas del proceso de desencantamiento reflexivo identificadas en la investigación.**

**CUADRO N° 92**

**Evolución en la década del noventa de las etapas del proceso de desencantamiento reflexivo propias de la concepción del mundo del universo de devotos de San Cayetano**

HACEN (MEDIO DE COERCION MAGICA IMPLEMENTADO)	CONOCEN O SABEN DE LO QUE HACEN (CONCEPCIÓN DE LA CAUSALIDAD Y PROYECCIÓN REPRESENTATIVA)	1994	2001 <sup>472</sup>
1) TOCAN	ATRIBUYEN CAUSALIDAD DE LO HUMANO A LA DIVINIDAD Y PROYECTAN ATRIBUTOS HUMANOS EN EL SANTO	14.9	8.0
2) TOCAN	NO ATRIBUYEN CAUSALIDAD DE LO HUMANO A LA DIVINIDAD Y PROYECTAN ATRIBUTOS HUMANOS EN EL SANTO	14.4	21.2
3) VEN	ATRIBUYEN CAUSALIDAD DE LO HUMANO A LA DIVINIDAD Y PROYECTAN ATRIBUTOS HUMANOS EN EL SANTO	14.8	23.5
4) VEN	NO ATRIBUYEN CAUSALIDAD DE LO HUMANO A LA DIVINIDAD Y PROYECTAN ATRIBUTOS HUMANOS EN EL SANTO	42.2	38.3
5) VEN	NO ATRIBUYEN CAUSALIDAD DE LO HUMANO A LA DIVINIDAD Y NO PROYECTAN ATRIBUTOS HUMANOS EN EL SANTO	9.0	3.4

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Años: 1994 y 2001 .  
Base: 120 casos y 102 casos respectivamente.

Los devotos del santo de principios del nuevo milenio expresan una concepción del mundo instalada en mayor medida en la segunda y tercer etapa – las etapas iniciales - del proceso de desencantamiento del mundo en relación a los devotos presentes en el santuario en el año 1994. Estos últimos enfatizan comparativamente su localización en las etapas más avanzadas del proceso de toma de conocimiento.

El incremento de la expresión de las etapas más primarias de la construcción de conocimiento sobre el orden social a fines de los noventa, se refuerza aún más, si la atribución de causalidad de los procesos del orden social a la divinidad se registra a nivel empírico, no sólo con estímulos abiertos<sup>473</sup>, sino articulándolos a estímulos estandarizados

<sup>472</sup> La atribución de causalidad del orden social a la divinidad se registró sólo a través de las respuestas a los interrogantes abiertos: “*de qué depende que su situación mejore*”; “*de quién depende que su situación mejore*”. La pregunta abierta “*Usted qué hace para mejorar su situación*” no se planteó en este relevamiento.

<sup>473</sup> Interrogamos en forma abierta a los asistentes: “*¿de qué depende que su situación mejore?*” y “*¿de quién depende que su situación mejore?*”

o alternativas cerradas de respuesta. En el año 2001, interrogamos a los presentes, con unas alternativas de respuestas precodificadas, en relación al curso de acción que identifican como causante de una transformación positiva del orden social.<sup>474</sup>

**CUADRO N° 93**

**Etapas del proceso de desencantamiento reflexivo propias de la concepción del mundo del universo de devotos de San Cayetano**

HACEN (MEDIO DE COERCION MAGICA IMPLEMENTADO)	CONOCEN O SABEN DE LO QUE HACEN (CONCEPCIÓN DE LA CAUSALIDAD Y PROYECCIÓN REPRESENTATIVA)	2001
1) TOCAN	ATRIBUYEN CAUSALIDAD DE LO HUMANO A LA DIVINIDAD Y PROYECTAN ATRIBUTOS HUMANOS EN EL SANTO	22.8
2) TOCAN	NO ATRIBUYEN CAUSALIDAD DE LO HUMANO A LA DIVINIDAD Y PROYECTAN ATRIBUTOS HUMANOS EN EL SANTO	6.4
3) VEN	ATRIBUYEN CAUSALIDAD DE LO HUMANO A LA DIVINIDAD Y PROYECTAN ATRIBUTOS HUMANOS EN EL SANTO	51.5
4) VEN	NO ATRIBUYEN CAUSALIDAD DE LO HUMANO A LA DIVINIDAD Y PROYECTAN ATRIBUTOS HUMANOS EN EL SANTO	11.9
5) VEN	NO ATRIBUYEN CAUSALIDAD DE LO HUMANO A LA DIVINIDAD Y NO PROYECTAN ATRIBUTOS HUMANOS EN EL SANTO	

Fuente: Relevamiento en la parroquia de San Cayetano. Años: 1994 y 2001 .  
Base: 120 casos y 102 casos respectivamente.

<sup>474</sup> Les planteamos las dos situaciones siguientes:

\*p23: “En la Argentina habrá menos pobres si:

- Los argentinos luchan por ello
- Dios nos ayuda
- Llega ayuda del extranjero”

\*p. 24; “Para superar la actual crisis económica y social, usted. cree que:

- es necesario, conveniente e imprescindible que recemos a Dios para salir adelante
- rezar depende de la creencia de cada quien
- no tiene importancia rezar”

Consideramos las respuestas 2 y 1 respectivamente en cada pregunta ( atribución de causalidad del orden social a la divinidad y atribución de causalidad a la acción sacralizada de tipo religioso respectivamente) como indicativas de las etapas más primarias de la reflexión sobre el orden social.

Los datos ponen en evidencia como en el año 2001 el 90% de los asistentes expresan una concepción del orden social que no logra superar las tres primeras etapas del proceso de desencantamiento reflexivo. Incluso quienes lo logran, se localizan en su totalidad en la cuarta etapa. En otras palabras, a principios del nuevo milenio, a diferencia de lo que sucedía a comienzos de la década del noventa ningún creyente logra expresar una concepción causal y representativa negadora del carácter divino del orden social

Por lo tanto, nos preguntamos cuáles procesos sociales han producido esta dificultad en el grado de avance de una concepción secularizada y racional del mundo entre los creyentes, en el transcurso de la década del noventa ¿Cómo explicar la tendencia al incremento de los grados de sacralización de los procesos humanos, en particular en quienes se observaba un menor grado de manifestación de ese tipo de pensamiento?

Los resultados del relevamiento registran una significativa variación en la composición sociocupacional y educativa de los participantes entre 1992 y 2001. **Estos datos nos permiten hipotetizar que la desestructuración de un orden de relaciones sociales, puesto de manifiesto a partir de la crisis del 2001, afecta el radio de acción del pensamiento mágico-religioso, abarcando nuevos grupos sociales o bien acentuándose en aquellos que ya lo manifestaban.**

#### 4.b) La conciencia sacralizada: ¿la ampliación de sus fronteras sociales?

4.b) 1. La identidad socioproductiva: la inserción en el mercado de trabajo

##### CUADRO N° 94

**Evolución de la condición de actividad en el transcurso de la década del noventa por universo, sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo**

TASAS DE ACTIVIDAD, DESOCUPACIÓN Y SUBOCUPACIÓN	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO					
	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)	Hombres que tocan (Etapas más primarias)	Total Hombres GBA	Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)	Mujeres que tocan (Etapas más primarias)	Total Mujeres GBA
Tasa de actividad						
92	88,8	96,9	76,6	81,0	62,6	39,3
94	96,7	92,9	75,9	82,8	64,5	41,2
01	90,9	92,0	74,9	87,5	91,7	44,4
Tasa de desocupación						
92	5,4	12,6	6,8	17,0	17,7	6,3
94	3,4	15,4	11,5	16,7	5,0	15,5
01	5,0	4,3	19,7	14,3	9,1	18,5
Tasa de subocupación horaria						
92	3,6	4,2	4,9	17,0	19,3	11,4
94	6,9	19,2	6,8	8,3	24,9	15,5
01	---	4,3	12,8	9,5	13,6	22,5

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Años 1992, 1994 y 2001.  
Base: 364, 120, y 102 casos.

Ya enfatizamos el hecho de que los devotos del santo, hombres y mujeres, son mayoritariamente personas económicamente activas, que han logrado o no, insertarse efectivamente en el mercado de trabajo del Área Metropolitana, donde residen. Superan ampliamente las tasas de actividad respectivas de hombres y mujeres de GBA tanto en 1992, 1994 como en 2001.

Sin embargo, al final de la década del '90, se produce un cambio sustancial en la relación con el mercado de trabajo de los participantes del proceso.

**En 1992 y 1994, cuando las tasas de desocupación y subocupación no habían todavía pegado el brutal salto que luego dieron entre 1994 y 1995, San Cayetano convocaba –no mayoritariamente pero si en forma sustantiva– al ejército de reserva .**

**En 2001, cuando en GBA la reserva supera el 30% de la PEA, los participantes del proceso son centralmente activos ocupados, siendo las tasas de desocupación y subocupación horaria muy menores a las del Área Metropolitana.**

En 1992, los hombres y mujeres cuya concepción del orden social se localiza en las etapas más primarias alimentan la presencia de la reserva en San Cayetano, en especial la desocupación. En 1994 se reitera la situación: en los hombres de las etapas primarias del proceso de desencantamiento reflexivo enfatizan la desocupación y subocupación, en y las mujeres de las etapas iniciales, la subocupación. Las mujeres cuya concepción del mundo se localiza en las etapas más avanzadas, registran porcentajes similares o algo menores a los del GBA en dichas tasas.

En suma, quienes más se diferencian en la primera mitad de los noventa en cuanto a inserción en el mercado de trabajo, son los hombres que expresan una concepción del orden social más secular, con una mayor proporción relativa de ocupados, y una menor proporción de desocupados, subocupados horarios e inactivos que el resto de los participantes. **Estos hombres muestran a principios de la década del noventa un perfil de inserción laboral diferencial respecto a los hombres que expresan una concepción sacralizada del mundo de mayor intensidad, y respecto a las mujeres en general, en los que es significativa la situación laboral de expulsión y riesgo reproductivo. Riesgo reproductivo, que en las mujeres, se acentúa aún más en aquellas que expresan una concepción sacralizada, primaria, del orden social.**

En el 2001, el incremento relativo de los activos en el proceso, desde siempre mayoritaria, es aportada por todos los devotos, pero quienes más enfatizan la presencia de activos en el santuario son fundamentalmente las mujeres pertenecientes a las primeras etapas del proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social.

Pero el hecho sustantivo, que se presenta a principios del nuevo milenio, es que, dentro de la mayoritaria convocatoria de la población económicamente activa en el santuario, el ejército de reserva – desocupados y subocupados – ahora con valores relativos menores en San Cayetano que en el Área Metropolitana - si bien es

fundamentalmente configurado por las mujeres devotas, no presenta diferencias significativas entre los devotos en función de la etapa de desarrollo epistémico de la concepción del orden social. Dentro de los niveles similares que alcanza la reserva en todos los devotos, más allá de la etapa del proceso de desencantamiento reflexivo que los caracterice, las mujeres de las etapas más avanzadas enfatizan la desocupación y las pertenecientes a etapas más primarias la subocupación.

A principios del nuevo milenio, son los trabajadores ocupados y ocupadas, los que centralmente se convocan en Liniers. **Ocupados y ocupadas, que a inicios de la década tienden a incrementar su peso en las etapas más avanzadas del proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social, a fines de la década enfatizan los modos de expresión del pensamiento realista mágico más primarios.**

Los medios de comunicación reiteran cada 7 de agosto la presencia de 1.000.000 de personas en Liniers. La investigación ha desbaratado la ilusión del millón con el conteo permanente de asistentes durante más de 24 horas en ambas filas, obteniendo un total aproximado de 70.000 participantes, sin desmedro de la magnitud de la convocatoria.

A pesar de haber sido advertidos<sup>475</sup> los medios de prensa argentinos, año tras año, reiteran la “cifra mágica” contribuyendo a la mistificación del proceso. Del mismo modo han insistido, durante la década del noventa, en tomar al proceso como el barómetro de la situación laboral en Argentina. Debemos reconocer que en algún modo, es una apreciación correcta, pero no en el sentido que los medios han querido asignarle. La ecuación simplista propuesta por ellos – “*a mayor desocupación en la Argentina: más desocupados en San Cayetano pidiendo trabajo*” - debe sustituirse por - “*a mayor desocupación en la Argentina: más ocupados en San Cayetano pidiendo trabajo*”.

**Desde nuestra perspectiva no se trata de una diferencia menor: una vez más, la intensificación de la amenaza objetiva del contexto social sobre la chance de reproducir la propia identidad social contribuye a alimentar las formas más**

---

<sup>475</sup> Ver La Nación, 14 de agosto de 1993, pág. 6; Ámbito Financiero, 1993, Página/12, 8 de agosto de 2000.



**primarias del conocimiento: la concepción sacralizada del mundo. La crisis Argentina del año 2001 así lo reconfirma.**

4.b) 2. La identidad socioproductiva: la localización sociocupacional

Procuramos entonces desentrañar la identidad sociocupacional de los trabajadores atraídos al santuario de Liniers a fines de la década del noventa. ¿Cuáles son las relaciones productivas y ocupacionales que involucran a estos trabajadores? ¿Comparten la identidad sociocupacional los trabajadores participantes del proceso en la primera mitad de la década del noventa?

**CUADRO N° 95**  
**Evolución del Perfil Sociocupacional en el transcurso de la década del noventa del universo de devotos de San Cayetano**

GRUPOS SOCIO OCUPACIONALES	SEXO, ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO POR AÑO DE RELEVAMIENTO												TOTAL DE DEVOTOS DE SAN CAYETANO					
	Hombres que ven (Etapas más avanzadas)			Hombres que tocan (Etapas más primarias)			Mujeres que ven (Etapas más avanzadas)			Mujeres que tocan (Etapas más primarias)								
	92	94	01	92	94	01	92	94	01	92	94	01	92	94	01			
Asalariados Ocup. Servicios /Prod. Bienes Profesionales y Técnicos	3.3	6.7	8.3	8.2	3.6	4.0	5.2	6.9	11.5	4.0			4.7	5.1	7.6			
Asalariados Ocup. servicios Operativos	15.0	20.0	12.5	16.3	17.9	16.0	3.4	6.9	19.2	6.1	12.9	15.4	8.4	12.6	16.4			
Asalariados Ocup. servicios no calificados	1.7	3.3	12.5	6.1		4.0	19.0	17.2	15.4	13.1	16.1	19.2	12.1	11.7	14.2			
Asalariados Ocup. Prod. de bienes operativos y no calificados	26.7	20.0	16.7	19.4	39.3	20.0	8.6	10.3	3.8	5.1	6.4	7.7	13.5	15.0	9.5			
Cuentapropias Ocup. prod. Bienes	15.0	13.3	8.3	14.3		8.0	5.2	10.3	3.8	3.0	6.4		8.0	9.2	4.6			
Cuentapropias Ocup. servicios	15.0	20.0		10.2		4.0	12.1	10.3		8.1	3.2	11.5	11.6	10.2	2.8			
Ocupados sin clasificar		3.3	12.5			16.0		3.2	3.8		3.8			1.5	13.1			
Patrones	5.0			4.0									1.6					
Desocupados y Subocupados	8.3	10.0	4.2	16.3	32.1	8.0	27.6	20.7	19.2	23.2	16.1	19.2	21.3	18.3	14.3			
Inactivos	8.3	3.3	8.3	3.1	7.1	8.0	19.0	17.2	11.5	37.4			37.5	35.5	7.7	18.1	16.4	9.6
Ns/ nc condición de actividad			8.3				7.7					7.7			7.0			
<b>TOTAL ASISTENTES</b>	<b>100.0</b>			<b>100.0</b>			<b>100.0</b>			<b>100.0</b>			<b>100.0</b>	<b>100.0</b>	<b>100.0</b>			

Fuente: Relevamiento en la parroquia de San Cayetano 1992,1994, 2001.  
Base: 364, 120 y 102 casos.

Tanto a inicios como a fines de la década del noventa, los relevamientos efectuados indican que los devotos de San Cayetano son mayoritariamente fracciones económicamente activas del Area Metropolitana. Este rasgo socioproductivo se enfatiza

enormemente en el año 2001, en el que prácticamente desaparecen los inactivos del santuario de Liniers.

El proceso atrae fundamentalmente a fracciones asalariadas, y en segundo término cuentapropistas de escaso o nulo capital, que ejecutan ocupaciones de calificación operativa o no calificada. Ya enfatizamos el hecho de que el santo no convoca a los propietarios de empresas (de ningún tamaño), ni a la fuerza de trabajo con algún nivel jerárquico de ejercicio de jefatura o supervisión de los procesos laborales, ni tampoco a los ocupados de mayores calificaciones - técnicos y profesionales -

También puntualizamos que en el caso de los hombres devotos se trata en primer término de asalariados en ocupaciones de producción de bienes, de calificación operativa y no calificados, en primer lugar en ocupaciones de producción industrial, y en segundo lugar en ocupaciones de la construcción e infraestructura. En cuanto a las mujeres devotas – mayoritarias en el proceso- se trata en primer lugar de empleadas del servicio doméstico y no doméstico de limpieza. Los devotos que trabajan por cuentapropia, son pequeños comerciantes, choferes de taxi o remise – y trabajadores cuentapropistas de la construcción y la producción industrial..

**Ni a principios ni a fines de la década varía sustantivamente el perfil sociocupacional de las distintas identidades epistémicas localizadas en el proceso, más allá de pequeños matices, mencionados a continuación, asociadas fundamentalmente a la inserción ocupacional diferencial por sexo.** Como en la población del Area Metropolitana, hombres y mujeres se localizan diferencialmente en los procesos laborales, ejerciendo ocupaciones de distinto carácter.

En 1992 los hombres cuya concepción del mundo es más secular, son centralmente asalariados de las ocupaciones de la producción de bienes – de la industria y la construcción - operativos y no calificados. En segundo lugar son cuentapropistas de la producción industrial, de la construcción, y del comercio y transporte (taxistas). Los hombres pertenecientes a las etapas más primarias del proceso de desencantamiento

reflexivo muestran un perfil ocupacional similar, aunque enfatizan el cuentapropismo en la construcción.

En 1994 se repite la misma tendencia, aunque entre los hombres que ofrecen una identidad epistémica más secularizada, desaparecen los cuentapropias de la construcción y del transporte; en tanto entre los hombres que presentan una concepción del mundo más primaria desaparece el cuentapropismo en general, concentrándose en el empleo asalariado, en particular en la producción de bienes operativos y no calificados.

En la primer mitad de la década las mujeres, sin diferencias por el grado de avance del proceso de desencantamiento reflexivo, trabajan fundamentalmente como empleadas domésticas. Las únicas diferencias a remarcar es que entre las mujeres que manifiestan una concepción sacralizada del mundo de mayor intensidad, hay mayor peso relativo de asalariadas operativas del comercio y empleadas administrativas, y entre las mujeres cuya concepción del mundo se caracteriza por un mayor grado de secularización racional, se registra mayor peso relativo del cuentapropismo y de asalariadas en ocupaciones de la producción industrial de bienes.

En el 2001 se registran algunos cambios en la composición sociocupacional de los participantes. Se producen descensos en la presencia de los asalariados de la producción de bienes operativos y no calificados, así como de cuentapropias. **Y se incrementa la presencia en el santuario de asalariados de ocupaciones de otros servicios no calificados, asalariados en ocupaciones de servicios de calificación operativa - tales como vendedores, empleados administrativos, o de otros servicios , así como un leve aumento de ocupados asalariados más calificados, profesionales y técnicos.** Es decir, se incrementa la presencia de asalariados de ocupaciones de servicios de distintas calificaciones y desciende relativamente el peso de los asalariados de ocupaciones de la producción industrial operativos y no calificados, así como el cuentapropismo.

Desde nuestra perspectiva, estos datos **indican la atracción relativa de asalariados de otras inserciones ocupacionales frente a la creciente amenaza de la desocupación.**

Cuando se indaga al perfil sociocupacional de las distintas identidades epistémicas del proceso, se observa que en el año 2001, los hombres pertenecientes a las etapas más avanzadas del proceso de desencantamiento reflexivo, registran una proporción importante de asalariados operativos y no calificados de ocupaciones de producción industrial de bienes, pero menor a la de años anteriores. Como novedad, aparece entre ellos asalariados de ocupaciones de los servicios de otras calificaciones: tanto no calificados, como técnicos y profesionales. Además desciende el peso del cuentapropismo en sus filas.

Entre los hombres localizados en las etapas más primarias de la concepción del orden social, se mantiene el peso mayoritario de ocupados de la producción de bienes operativos y no calificados, registrando los mismos valores de inicios de la década. También se mantiene el peso relativo de los asalariados de servicios de calificación operativa.<sup>476</sup>

El aumento de presencia de asalariados en ocupaciones de servicios de calificación operativa en el proceso es aportado principalmente por las mujeres en general, más allá de diferencias cualitativas en el proceso de desarrollo de la identidad epistémica. Trabajan como empleadas administrativas, vendedoras, encargadas de edificios.

Entre las mujeres que expresan una concepción del orden social de mayor grado de secularización, la presencia de estas asalariadas de ocupaciones de servicios de calificación operativa se enfatiza significativamente, disminuyendo entre ellas el peso de las cuentapropias y las asalariadas de ocupaciones de producción industrial de bienes.

En las mujeres pertenecientes a las etapas más primarias de la concepción del orden social, se registra un peso significativo de ocupaciones de servicios de calificación operativa; desciende relativamente el peso del empleo doméstico de limpieza y se incrementa la presencia de cuentapropias de la comercialización.

---

<sup>476</sup> De todos modos, estos valores hay que tomarlos como tendencia general dado que el 15% de los hombres que tocan la imagen del santo en el año 2001 son ocupados que no pudieron ser clasificados desde el punto de vista de su inserción sociocupacional, por ausencias o deficiencias en la información registrada.

El incremento relativo de la presencia de ocupados asalariados de calificación técnica y profesional, es aportada fundamentalmente por los devotos que expresan un mayor grado de avance en el proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social. En ellos también se registra una disminución del cuentapropismo .

**En síntesis, la presencia en el santuario de nuevas identidades sociocupacionales en el año 2001 - mayor cantidad de asalariados de ocupaciones de servicios, en detrimento de la producción de bienes, de calificación operativa centralmente y asalariados de mayores niveles de calificación – tornan observable el hecho de que la amenaza creciente de expulsión del mercado de trabajo, al incremento del riesgo cierto y objetivo que corre la chance de reproducción de la identidad social y subjetiva, provocada por la profundización de la crisis estructural, acentúa en los trabajadores las formas sacralizadas más primarias de su reflexión y el comportamiento. Los trabajadores del Area Metropolitana enfrentan la desestructuración y nueva reestructuración de las relaciones del orden social con las armas provistas por su concepción sacralizada del mundo.**

La evolución del perfil educativo de los asistentes en una década también alimenta esta hipótesis.

#### 4.b)3. La identidad educativa formal de los devotos de San Cayetano

**CUADRO N °96**

**Evolución del máximo nivel educativo formal alcanzado por el universo de devotos de San Cayetano en el transcurso de la década del noventa, por sexo y etapa del proceso de desencantamiento reflexivo**

NIVEL EDUCATIVO	AÑO	SEXO Y ETAPA DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO				TOTAL DE DEVOTOS DE SAN CAYETANO
		Hombres que ven Etapas más avanzadas	Hombres que tocan Etapas más primarias	Mujeres que ven Etapas más avanzadas	Mujeres que tocan Etapas más primarias	
Nunca Asistió	1992	0	2	0	1	0,4
Primaria Incompleta	1992	5	12,2	13,8	11,1	10,8
	1994	3,3	17,9	6,9	19,4	9,7
	2001	4,2	8	0	15,4	5
Primaria Completa	1992	26,7	36,7	25,9	33,3	28,7
	1994	46,7	39,3	41,4	64,5	47,2
	2001	25	16	26,9	19,2	23,7
Secundaria Incompleta	1992	20	16,3	22,4	17,2	20,1
	1994	10	17,9	10,3	12,9	11,6
	2001	16,7	24	19,2	23,1	19,9
Secundaria Completa y más	1992	38,3	29,6	31	28,3	32,1
	1994	26,7	21,4	27,6	3,2	21,7
	2001	45,8	52	46,2	30,8	43,6
No sabe No contesta	1992	10	3,1	6,9	9,1	7,6
	1994	13,3	3,6	13,8	0	9,8
	2001	8,3	0	7,7	11,5	7,8
TOTAL	1992	100,0	100,0	100,0	100,0	100,0
	1994	100,0	100,0	100,0	100,0	100,0
	2001	100,0	100,0	100,0	100,0	100,0

Fuente: Relevamiento en la parroquia de San Cayetano. Años 1992/ 1994/ 2001.

Base: 364/120/102 casos respectivamente.

La evolución del nivel educativo formal de los participantes indica que a principios del nuevo milenio participan del proceso del santuario de Liniers trabajadores relativamente más educados desde el punto de vista formal.

En 1992 el 40% de los participantes no superan el primario completo, acentuándose notablemente en 1994, cuando es el nivel máximo alcanzado por el 60% de los participantes. En el 2001 desciende al 30% de los participantes. Complementariamente es

en el 2001 cuando se registra el mayor nivel de participantes con secundaria completa y más.

Por otra parte registramos una relación de correspondencia entre el nivel educativo alcanzado y la etapa del proceso de desarrollo de la concepción del orden social en todos los años relevados: **los devotos cuya identidad epistémica se caracteriza por un mayor grado de avance del proceso de secularización racional de la reflexión, han alcanzado mayor nivel educativo formal respecto a los creyentes localizados en las etapas más embrionarias de la concepción del mundo.** En particular se registra un énfasis en esta relación de correspondencia en el año 1994.

Los mayores porcentajes de personas que nunca asistieron a la escuela o con primaria incompleta como máximo nivel de escolarización alcanzado, se registran entre los hombres y mujeres pertenecientes a las etapas más primarias del proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social, tanto a principios como a fines de la década del noventa (fundamentalmente en 1994 y 2001).

Con la primaria completa como mayor nivel alcanzado, si en 1992 los creyentes que expresan una concepción sacralizada del mundo de mayor intensidad, registran porcentajes levemente superiores respecto al resto, en 1994, la primaria completa es su nivel educativo modal, especialmente en las mujeres, concentrando al 65% de ellas. Prácticamente el 80% de las mujeres que tocan no superan el nivel primario completo.

Sin embargo en el año 2001 el peso relativo de este nivel comienza a incrementarse un poco en aquellos devotos que expresan una identidad epistémica más secularizada.

En cuanto a los niveles educativos más altos, el nivel educativo secundario incompleto en 1992 adquiere mayor presencia relativa entre los hombres y mujeres pertenecientes a las etapas del desarrollo epistémico más avanzadas. A partir de 1994, y en particular en el 2001, se incrementa este nivel en los hombres y mujeres que manifiestan la concepción sacralizada del mundo en su forma más primaria.



Los mayores niveles educativos formales - secundario completo, terciario y universitario incompleto o completo - en todos los años registran los menores valores entre los devotos cuya concepción del orden social está instalada en los modos más primarios de la reflexión, en particular entre las mujeres.

**El hecho significativo registrado en el año 2001 es el sustantivo incremento de personas con secundaria completa y más como el máximo alcanzado en todos los grupos de devotos, con diferencias porcentuales mínimas de veinte puntos entre el inicio y el fin de la década. Este hecho se acentúa especialmente entre los hombres y mujeres de las etapas más primarias del proceso de desencantamiento reflexivo, alcanzado en ellos una diferencia porcentual de treinta puntos entre principios y fines de la década. Si bien entre estas mujeres se registra la menor presencia relativa de personas más educadas formalmente, entre los hombres los mayores niveles educativos formales se incrementan sustantivamente .**

**En otras palabras, a principios del nuevo milenio, entre quienes manifiestan las etapas más embrionarias del proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social, se incrementa la presencia relativa de hombres y mujeres más educados desde el punto de vista formal.**

#### **4.c) Conclusión preliminar**

Si desde el punto de vista sincrónico, localizamos en 1992 y 1994 relaciones de correspondencia entre el grado de desarrollo del proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social y el nivel de riesgo reproductivo desde el punto de vista de las condiciones infraestructurales objetivas de vida de los devotos, la mirada diacrónica nos reconfirma esta asociación.

A inicios de la década del noventa, los creyentes que presentan relativamente mayor riesgo reproductivo – desde el punto de vista socioproductivo y educacional –

expresan a nivel de su concepción del orden social, las etapas más primarias de desarrollo del proceso de toma de conocimiento.

La evolución de las identidades socioproductivas y educacionales que caracterizan a los devotos de San Cayetano, en el transcurso de la década, torna observable de qué modo, a principios del nuevo milenio, las forma más primarias del conocimiento – la concepción sacralizada del orden social - también adquiere un peso significativo entre los devotos relativamente mejor posicionados en las condiciones reproductivas infraestructurales.

**En otras palabras, podemos concluir, que el incremento del riesgo reproductivo de la clase obrera, provocado por la profunda crisis estructural de acumulación capitalista en Argentina - al ampliar cuantitativa y cualitativamente sus “fronteras sociales” colocando bajo su radio de acción a grupos de trabajadores que históricamente presentaban mejores condiciones infraestructurales relativas - realimenta significativamente las etapas más primarias – las formas sacralizadas mágico religiosas- del conocimiento de las condiciones de la propia situación de vida. La crisis capitalista parece operar obstruyendo la evolución del proceso de toma de conocimiento del carácter y origen humano del orden social.**

## **CAPITULO VII**

### **LAS ETAPAS PRIMARIAS DEL PROCESO DE TOMA DE CONOCIMIENTO DEL ORDEN SOCIAL: LOS FACTORES SOCIALES EXPLICATIVOS. LA IGLESIA CATOLICA ARGENTINA Y SU REPRODUCCIÓN DE LA CONCEPCIÓN SACRALIZADA DE LO SOCIAL**

Las relaciones de correspondencia localizadas entre el grado de avance del proceso de desencantamiento reflexivo y el nivel de riesgo reproductivo de un agrupamiento social, básicamente determinado por el carácter de las condiciones infraestructurales de la situación de vida, hacen de esta última dimensión de los procesos sociales un factor sociogenético clave en la constitución y desarrollo de las formas más primarias del conocimiento humano.

Nivel de riesgo reproductivo que en el plano de las representaciones subjetivas puede ser traducido como una situación amenazante de la propia identidad, personal y social, originando un conjunto de sentimientos de temor e incertidumbre respecto al futuro. Esta dimensión subjetiva, del nivel de amenaza a la chance de reproducción identitaria, aportada por las condiciones objetivas de la propia situación de vida, sin duda también opera como una dimensión interviniente, en la configuración de la intensidad alcanzada por la concepción sacralizada del mundo.

Sin embargo, consideramos que no es posible subsumir ni reducir la sociogénesis de la concepción sacralizada del mundo a la situación de heteronomía material reproductiva, característica de la posición estructural de clase de los trabajadores, ni al nivel de amenaza en que esta se traduce en el plano de la subjetividad, las cuales se agudizan o atenúan según el contexto histórico concreto en que tienen lugar su desenvolvimiento.

Tal cual ha sido reiterado en este texto en varias oportunidades, la heteronomía característica de la situación de vida de los trabajadores es vertebrada a través de la reproducción social permanente de un doble cerco: un cerco de tipo infraestructural-material, y un cerco de carácter moral e intelectual, erigido a nivel ideológico por un conjunto de instituciones y procesos sociales.

De todos ellos, hay uno que ha desempeñado un papel clave en la alimentación constante de las formas más primarias del conocimiento humano: la forma social “iglesia”. Tal cual lo señalamos [ capítulo III, parte 3, punto 7 ], ninguna concepción sacralizada del mundo se instala por generación espontánea en la cultura de millones de personas. Su reproducción y alimentación permanente, su capacidad de dominio de la acción y reflexión en amplios agrupamientos sociales, depende sobremanera de su institucionalización a través de la forma social “iglesia”.

En este capítulo se aborda algunos de los hitos principales que expresan el modo histórico concreto que la forma social Iglesia asume en Argentina en el transcurso del siglo veinte, desde la constitución de la estado nación a fines del siglo XIX, a los fines de comprender, el papel que ha desempeñado en la contención y socialización cultural de los sectores obreros de nuestro territorio.

En ese marco analítico, se hace más entendible el rol de la Iglesia Católica local en la génesis y consolidación de un proceso social como el que tiene lugar en el santuario de Liniers: **la construcción de un vínculo privilegiado con la clase obrera de este territorio, a través de la instalación de un Santo Patrono de los trabajadores.**

La reproducción cíclica de un proceso social como el que tiene lugar en torno a San Cayetano, no es plenamente inteligible, entonces, sin contextualizar en primer lugar, el carácter y la evolución concreta de las formas de dominio cultural y político de la Iglesia Católica Apostólica Romana en Argentina; y en segundo lugar, la evolución específica de la relación entre Iglesia Católica, Estado y sociedad en Argentina. Relación signada por la nunca concretada separación jurídica entre iglesia y estado<sup>477</sup>. La fusión con intensos

---

<sup>477</sup> La Constitución Nacional de 1853 postula la obligación del Estado Argentina a sostener el culto católico. La misma elite laica de fines de siglo XIX nunca se atrevió a avanzar en la separación jurídica de Estado e Iglesia Católica, en su afán de conservar las prerrogativas que le aseguraba una institución como el patronato, definido en la constitución como el derecho de la clase gobernante a intervenir en el armado del sistema de ternas para la designación de los nuevos obispos. El patronato se torna un instrumento jurídico eficaz para obtener designaciones episcopales favorables a los objetivos políticos de los gobernantes y también para ejercer un control sobre el gobierno de la iglesia local. La Iglesia Católica por su parte apela a un Concordato o derecho de gobierno de los asuntos eclesiásticos que juzga de su exclusiva jurisdicción, al mismo tiempo

grados de intensidad del estado, la iglesia y la sociedad, explica por sí misma la incidencia significativa de la Iglesia católica en la vida ideológica, política y cultural del país, resultando casi imposible independizar una historia “profana” de la sociedad argentina, de una historia de la Iglesia católica en Argentina. Una y otra están estrechamente imbricadas.

La aparente “espontaneidad” de la devoción de los trabajadores por San Cayetano desde inicios del siglo XX en Argentina, opera para la Iglesia como indicador de una natural religiosidad católica consustancial a la identidad cultural de los trabajadores de este territorio.

Trabajadores que canalizan a través de la protección de su Santo Patrono el sufrimiento, y en el mejor de los casos, el descontento, por las carencias de un orden social que pone en riesgo permanente la preservación de la propia identidad.

Sin embargo, ni es producto de la “naturaleza de las cosas” que la clase obrera tenga un santo patrono, ni las formas que asume la expresión de la devoción por San Cayetano en el transcurso del siglo veinte tan espontánea.

Basta rastrear el origen y las transformaciones históricas con que la Iglesia Católica local estructura y organiza la manifestación de la fe en el santo en el transcurso de este siglo; así como la significación que la jerarquía eclesiástica<sup>478</sup>, otorga a la “devoción popular” por San Cayetano, para darse cuenta, cuán caro es para la Iglesia Católica la generación y reproducción de un vínculo social institucional permanente con la clase obrera y cuáles son sus diferentes estrategias para abonarlo.

---

que discursivamente postula que la creciente autonomía del Estado respecto a su tutela es un error moderno típico de ideologías seculares. La Reforma Constitucional de 1994, si bien elimina la antigua exigencia de religión católica para el presidente de la nación, no elimina la obligación de sostenimiento del culto católico y sus instituciones por parte del Estado Argentino.

<sup>478</sup> Sabemos que la institución eclesiástica no opera como bloque ideológico unívoco, sino que involucra más bien un abanico de posturas ideológicas. Tomaremos aquí de referencia la perspectiva del personal eclesiástico a cargo de la parroquia de San Cayetano hasta 1991, el padre Rubén Frassia, y el párroco de 1992 a la actualidad, el padre Fernando Maletti. Si bien al momento de las entrevistas respectivas no formaban parte de la jerarquía eclesiástica, ambos sacerdotes son actualmente obispos: el primero de la diócesis de Lanús y Avellaneda y el segundo de la diócesis de Bariloche (por la que también paso como Obispo monseñor Frassia). Además es vicepresidente de Caritas. Inferimos entonces que la parroquia de San Cayetano, es un espacio estratégico para la Iglesia Argentina, y bien podemos tomar la lectura que del proceso hacen sus párrocos como una voz oficialmente avalada por la Jerarquía de la Iglesia.

El santuario de San Cayetano es un espacio estratégico para la Iglesia Católica local, en la medida en que el proceso que allí tiene lugar constituye un escenario privilegiado de alimentación permanente de un vínculo con los trabajadores, permitiéndole ejercer una función clave en la contención del potencial conflicto de clases, a través del ofrecimiento de medios cuasimágicos para la protección de la clase obrera local.

La mediación que ejerce la Iglesia no es solamente entre la divinidad y el creyente individual que manifiesta su fe. Se trata de una mediación entre la divinidad y la clase trabajadora en su conjunto. La Iglesia propone a la clase obrera un modelo de comportamiento moral: la pacífica demostración de su fe; la heteronomía respecto a una divinidad proveedora; el saldo permanente de las deudas a través de la conducta moral adecuada a las necesidades reproductivas del orden social. **Identidad moral que le permite reinstalar permanentemente en los trabajadores una concepción sacralizada del orden social existente.**

El proceso del santuario de Liniers permite a la Iglesia fijar la identidad cultural de las fracciones obreras del país en una natural e indiscutible identidad religiosa, es decir, le permite naturalizar la religión católica como un atributo de la identidad de clase, inherente a lo que L. Zanatta conceptualiza como la reproducción histórica del “mito nacional católico”.

479

En el marco de esta identidad cultural de clase, se procura orientar la reflexión y comportamiento de los trabajadores, según los lineamientos provistos por una concepción sacralizada del mundo: la que aporta la doctrina institucional de la Iglesia Católica

---

<sup>479</sup> Ver de L. Zanatta : “Del Estado Liberal a la Nación Católica. Iglesia y Ejército en los orígenes del peronismo. 1930-1943”, Universidad Nacional de Quilmes, Buenos Aires, 1996; “Perón y el Mito de la Nación Católica. Iglesia y Ejército en los Orígenes del Peronismo. 1943 - 1946”, Editorial Sudamericana, Buenos Aires, 1999 ; “Historia de la Iglesia Argentina. Desde la Conquista hasta fines del sXX”, en colaboración con R. Di Stefano, Ed. Grijalbo Mondadori, Buenos Aires, 2000.

## **1. La Iglesia Católica Apostólica Romana en Argentina y la construcción de la “nación católica”**

Ya en el intento de consolidación de la soberanía del Estado Nacional, a fines del s. XIX y principios del s. XX, la burguesía local se enfrenta el dilema de generar una identidad de pertenencia, en un territorio mayoritariamente poblado por diversas corrientes inmigratorias. El Estado necesita configurar, constituir, una nación inexistente. Se trata del proceso social de invención de unos valores, una tradición, unos símbolos, una historia, un “ethos”, que justifiquen la necesidad de su existencia como totalidad unitaria, aún en la diversidad. La nación solamente puede surgir, en la representación colectiva, por la construcción de un mito único - un mito nacional- que posibilite al mismo tiempo cohesionar y resolver los conflictos del orden social.

A fines del s XIX, coexisten en estos territorios varios proyectos de nación, que pugnan por hegemonizar el “mito nacional argentino”.

La Iglesia Católica, participa ardentemente de la confrontación política entre las distintas fracciones sociales de la burguesía local que pugnan por hegemonizar el diseño de la nación y el estado con los criterios inherentes a sus cosmovisiones e ideologías. Desde su usina cultural e ideológica, impulsa un proyecto de “nación católica”, que fundamentalmente, en una compleja operación, procura asimilar la identidad religiosa católica a la idiosincrasia cultural de la “argentinidad”.

En este período histórico en particular, la Iglesia identifica su oponente ideológico principal en las fracciones sociales liberales que desde fines del s. XIX imaginan un Estado y un orden social fundados en la emancipación de la esfera temporal respecto de la espiritual y de las leyes humanas respecto de las divinas

La emancipación progresiva del poder político secular, inherente al proceso de formación de los diversos estados nacionales , respecto del poder eclesiástico de una Iglesia

Católica Universal centralizada en el gobierno del Papado en Roma – plantea a la Iglesia el desafío de encontrar los instrumentos institucionales adecuados para conservar, a escala universal, su poder sacralizado de socialización cultural, moral e ideológico de millones de personas. Se trata de hacer compatible el ejercicio del “poder espiritual” con el funcionamiento de un orden social mundial, crecientemente regulado por las leyes del modo capitalista de producción, caracterizado por el avance progresivo de relaciones sociales e idearios políticos secularizados y racionales.

Estos diversos idearios políticos surgidos tempranamente a partir del s. XVII y desarrollados durante los s. XVIII y XIX - los liberales originados en las corrientes de la ilustración y el racionalismo; las ideas del socialismo utópico; las corrientes radicalizadas del anarquismo; el proyecto revolucionario comunista – aportan a los excluidos del ejercicio del poder, un elemento tremendamente original: **la legitimación de los medios seculares de lucha política, sustentados en la desacralización del orden existente, para transformar radicalmente la situación social de padecimiento de amplias capas de población.** La felicidad y buenaventuranza ya no se difiere para un futuro postmortem, o para un advenimiento mesiánico del reino de dios en la tierra, sino que se constituye en una meta política concreta, absolutamente terrenal.

Particularmente, fines del siglo XIX y principios del siglo XX, las diversas fracciones sociales de la clase obrera - en la doble modalidad de activa y sobrante - conformada en los diversos estados nacionales, a partir de la explotación capitalista industrial del trabajo asalariado, se muestra especialmente sensible a un conjunto original de ideas políticas revolucionarias, profundamente laicas y seculares – las ideas socialistas, anarquistas, y comunistas en sus diversas corrientes –. A pesar de su heterogeneidad, tienen todas ellas un común denominador: la propuesta de **intervención en la lucha política**, con objetivos reformistas parlamentarios o de carácter radical revolucionario, **como medio legítimo, no sacralizado, de transformación de lo que resulta una situación de vida profundamente adversa.**



La convocatoria de diversas fracciones de la clase obrera mundial por este tipo de idearios seculares - en particular los más radicalizados de la lucha política- a partir de la agudización de los conflictos sociales de clase, es vivido por la jerarquía dominante de la Iglesia Católica como una profunda amenaza sobre la concepción del mundo que sustenta su propia existencia institucional: un proceso ateo de desacralización – “*descristianización*”- universal .

Las masas obreras son ideológicamente disputadas por movimientos sociales de carácter secular y laico, situación que plantea a la Iglesia nuevos desafíos para mantener su hegemonía en el plano de la reflexión y la moral de extensos grupos poblacionales. Sin embargo la sagacidad acumulada en la experiencia milenaria de control y dominación social le permite el “aggiornamiento” doctrinario y organizacional que los tiempos requieren. Esta capacidad que la potencia, sin embargo, no va en detrimento de las contradicciones y conflictos sociales del orden social en su conjunto, que obviamente la atraviesan. Las diferentes líneas ideológicas que confrontan en su seno, dan prueba de ello, logrando la jerarquía institucional, con mayor o menor capacidad, resolverlos exitosamente.

La Iglesia Católica Apostólica Romana, universalizada y centralizada en la Santa Sede, se ve obligada a redefinir su toma de posición sobre el antagonismo social y el papel protagónico que la clase obrera, en sus diversas fracciones sociales, asume en el orden capitalista contemporáneo. Esta redefinición resulta clave para no perder su papel estratégico en la configuración y reproducción de una cosmovisión sacralizada que estructura un complejo sistemas sociocultural operante en la acción y reflexión de millones de personas a escala mundial.

Estrategia que encuentra un cauce resolutorio a través de dos mecanismos principales, estrechamente articulados. El primero, la reestructuración organizativa institucional interna. El segundo, el desarrollo de una política ideológica y moral específica para la clase obrera a escala mundial, en el marco de una cosmovisión general sobre el orden social “terrenal” y el papel que institucionalmente la Iglesia reivindica para sí dentro

de ese marco, cuyos lineamientos doctrinarios centrales son manifestados a través de la llamada “doctrina social” de la Iglesia.<sup>480</sup>

En cuanto a la reestructuración institucional interna, la romanización de la Iglesia Católica, compromete un proceso que se inicia a fines de siglo XIX y que se prolongará hasta el Concilio Vaticano Segundo, a fines de la década del sesenta del siglo veinte, consistente en la realización de una centralización sumamente jerárquica tanto de su funcionamiento administrativo, como del campo dogmático, doctrinario y disciplinario, al que acompaña con un proceso progresivo de nacionalización de las iglesias locales.

A modo de contrarrestar la pérdida de poder temporal que ha venido padeciendo desde fines del siglo XVIII, da curso a un proceso centralizador que organiza institucionalmente a la Iglesia con un funcionamiento de tipo monárquico, con el objetivo principal de combatir las ideologías seculares y laicas, paridas a la luz de acontecimientos históricos heterogéneos: la reforma protestante, la revolución francesa, los ideales de la ilustración y el liberalismo, y por último, las corrientes políticas socialistas, anarquistas y comunistas del s. XIX. Contra estos “*demonios degradantes de la natural condición humana*”, la Iglesia contrapone un pasado mítico – la cristiandad medieval – que desde su perspectiva armónicamente articulaba la Corona y la Cruz. Articulación desarmada por las ideas seculares de la Reforma y la Revolución Francesa, que concretaron la separación política de la Iglesia respecto de la Estado

La mistificación ideológica de la cristiandad medieval, propia de una visión paradigmática originada en las ideas escolásticas de Santo Tomás de Aquino, impulsa la construcción de una “*contra sociedad*” alternativa a la sociedad secular y profana de los hombres, que desde su punto de vista se ha erigido sobre la base de los “*errores modernos*”

---

<sup>480</sup> Dos encíclicas papales son ejemplos paradigmáticos de la definición que la Iglesia Católica Universal propone como prototipo del vínculo a establecer con el cada vez más numeroso “mundo obrero”. La primera es la “*Rerum Novarum*”- del año 1891 del Papa de León XIII, la cual plantea a los católicos los nuevos problemas y conflictos de clase a afrontar a partir del surgimiento de la sociedad industrializada. Fue estímulo para numerosas organizaciones confesionales en Argentina, tanto en el mundo del trabajo como en el político, educativo, de prensa. La segunda es la “*Quadragesimo Anno*”, de 1931, del Papa Pío XI, la cual retoma y refuerza el mensaje..

*liberales y marxistas*". La lucha por la "restauración del reino integral de Cristo", implica avanzar en la "reconquista" cultural e ideológica del orden social "arruinado" por la orientación "laica, materialista y cosmopolita".

Esta "reconquista" ideológica y política, opera, desde su perspectiva, como el único dique de contención de la radicalización del conflicto social. Su materialización terrenal involucra la propuesta de un modelo político y social que desarrolle la colaboración armónica entre las clases sociales, bajo un orden social organizado por cuerpos funcionales de base colectiva como los gremios, la familia, la universidad, las empresas, los sindicatos, la Iglesia etc., colocados entre el estado y el individuo. Se trata de un modelo organicista de funcionamiento social legitimado por una invocación mítica a un antiguo orden – el de las corporaciones medievales - representado como el reino de la armonía social, bajo el amparo de la Iglesia.

En el caso específico de Argentina, a fines del siglo XIX, la Iglesia Católica enfrenta el doble desafío de constituirse como una institución unificada y organizada jerárquica y doctrinariamente bajo el modelo romano, a nivel nacional, al mismo tiempo que disputar la direccionalidad política del proceso en curso constitutivo de la nación.

En este período, comienza lo que L. Zanatta denomina "*el largo viaje del catolicismo hacia el centro de la nacionalidad... Es decir, un fenómeno de naturaleza cultural, consistente en la creciente aceptación por parte de un número cada vez mayor de hombres de la política, de intelectuales o de simples ciudadanos, de la idea de que la religión católica representaba el núcleo de la 'nacionalidad' argentina. Es decir, que representaba el más importante de los factores de unidad y de identidad de una nación que se encontraba obsesivamente en búsqueda de ellos, tanto por el extraordinario efecto de desarraigo que la inmigración había producido, como por la rapidísima transformación social que había protagonizado. Este 'largo viaje' entonces, fue propiciado tanto por la Iglesia misma, que crecientemente invocó la catolicidad de la nación como por parte de los protagonistas de la vida social argentina, comprendidos vastos sectores de su elite, en parte, asustados por la 'subversión social' y por*

*lo tanto interesados en la alianza conservadora con la Iglesia, en parte efectivamente preocupados por la cohesión del país y sumidos en una auténtica crisis de identidad.”*<sup>481</sup>

Los sostenedores del proyecto católico de nación, motorizados y respaldados fundamentalmente por el peso institucional de la Iglesia Católica en estos territorios del sur de América - tempranamente desde el momento de la colonización española y la fundación del Virreinato del Río de la Plata - encuentran en la pretensión liberal de fines del siglo XIX de fundar la soberanía nacional en un mandato popular, con espíritu laico y secular<sup>482</sup>, una debilidad central: la incapacidad de controlar el conflicto social propio de la sociedad de clases que se estaba gestando con la ola inmigratoria.<sup>483</sup>

Contra la simbología liberal de fines del sXIX de nación abierta, laica y pluralista - en tanto que sociedad de inmigrantes que venían a forjar una nación - la “república posible” - comienza la construcción simbólica de la nacionalidad, de una tradición y un pasado, en la que progresivamente se incorpora a la liturgia patriótica, la simbología religiosa y el panteón católico.<sup>484</sup>

La actitud de la Iglesia y del mundo católico que de ella dependen, respecto al orden social y político de las primeras tres décadas del s XX, es explicable no tan sólo por la creciente confrontación de clases en una sociedad que progresivamente comienza un proceso de modernización capitalista, sino también por un cambio ideológico y cultural al interior del mundo católico, signado fundamentalmente por el proceso de romanización de la Iglesia

---

<sup>481</sup> Ob. cit. p. 404.

<sup>482</sup> La ley 1420 de educación laica, del 1884, y la ley de matrimonio civil materializan este espíritu.

<sup>483</sup> “...privados del único elemento, el religioso, capaz de cimentar el orden social y legitimar su autoridad. Abolido tal freno, truncado ese vínculo, el orden liberal no poseía ningún instrumento capaz de detener la disgregación de la sociedad, de contraponerse a las ideologías seculares, anticatólicas, como el socialismo y el comunismo, que en lugar de restaurar la armonía social predicaban la lucha de clases, y en vez de aceptar el imperio de la ley de Dios, se proponían ‘emancipar’ al hombre de la fe. El régimen liberal, en definitiva, no era más que la antecámara del comunismo, al que sólo la reacción cristiana habría podido detener: ‘Dios o Lenin’ devino desde entonces, y cada vez más a los ojos de la Iglesia, el dilema a resolver.” Zanatta, op. cit., pag. 402.

<sup>484</sup> Por, ejemplo, a principios de siglo XX se yerguen monumentos como el Cristo de los Andes, se instala el Panteón de la Patria en la Catedral; en 1910 se construye la Basílica de Luján y comienza a fomentarse las peregrinaciones en torno a esta “devoción nacional”. También se intentan conquistar fechas patrias como el 25 de mayo, a través de marchas y desfiles promovidos por la Iglesia o movimientos a ella ligados.

Católica a nivel universal y su paradigma neotomista. Zanatta considera a la Iglesia Católica Argentina una de las más "romanas" del mundo.

En los años treinta y principios de los años cuarenta, fracciones conservadoras católicas de la burguesía local impulsan a dos instituciones sociales -la Iglesia y las Fuerzas Armadas- como el núcleo de un orden político en el que la nación se levanta sobre dos pilares fundamentales: la Iglesia y el Ejército. La construcción de un nexo entre nación y catolicismo no puede ser concebido como resultado exclusivo de una operación intraeclesial sino que debe ser pensado por la necesidad de la burguesía local de integrar culturalmente y controlar social y políticamente a las masas trabajadoras.

La ideología que da forma al proyecto católico de nación también se nutre de las corrientes culturales dominantes al interior de la Iglesia Católica en esos años, en las cuales se destaca el auge neotomista en la formación de los cuadros intelectuales católicos.<sup>485</sup>

El proyecto restaurador neotomista, que ambiciona instalarse en todo Latinoamérica guiado por la Iglesia Argentina, considera incomprensible la orientación "laica, materialista y cosmopolita" del proyecto político liberal, en una nación eminentemente católica.<sup>486</sup> El proyecto eclesial de restauración de un Estado católico, requiere para su realización de la cristianización integral de la sociedad. Como en tiempos de la cristiandad colonial del Virreinato, la nueva sociedad unirá lo que el Estado laico ha separado: la Iglesia y el Estado, el ciudadano y el feligrés. El Estado asume un rol de intervención activa en la protección y defensa de la catolicidad imponiendo la doctrina y fundamentos cristianos a la sociedad.

---

<sup>485</sup> La formación de una clase dirigente católica aparece en escena con el Congreso de la Juventud de 1915 y el Ateneo Social de la Juventud, y luego en 1922 con los Cursos de Cultura Católica. La visión rígida que en ellos predominará será dicotómica: la ciudad sacra en perpetua lucha con la profana, típica de la tradición tomista, transmitida por un nutrido grupo de religiosos, buena parte jesuitas y benedictinos entre los cuales había un buen número de españoles. Por otra parte fueron un entrenamiento para la militancia católica en los incipientes movimientos nacionalistas como en las organizaciones confesionales en la cruzada contra el liberalismo.

<sup>486</sup> En 1935 Buenos Aires es elevada a sede cardenalicia y monseñor Copello fue designado como el primer cardenal hispanoamericano. La presión de la Santa Sede para que la Argentina mantenga una posición de neutralidad política en la segunda guerra mundial, se plantea como una especie de "neutralidad ideológica" - de tercera vía - frente a los dos bloques beligerantes. La idea de la Iglesia Romana en ese entonces es formar un bloque de naciones católicas, guiadas por Argentina, una vez concluido el conflicto.

En suma, la preocupación de la elite dirigente e intelectual por “argentinizar” una sociedad de inmigrantes, será para los cuadros de la Iglesia sinónimo de “catolicizar”. De este modo, la Iglesia se atribuye una especie de tutela de la nacionalidad, que la coloca, desde entonces y hasta hoy en día, en el centro de la vida política nacional.<sup>487</sup>

Zanatta señala que la fuerza del mito que convierte al “*catolicismo en una auténtica ideología, e incluso en la ideología nacional por excelencia para muchos argentinos*” radica, por un lado, en la propia crisis de las ideas e instituciones liberales y en la consiguiente necesidad de un corpus de valores que favorezcan la integración social; por el otro en su capacidad orgánica de articular una relectura del pasado; la crítica del presente y un proyecto de futuro. El pasado ahora se lee en clave de confesionalización de la historia patria: la identidad sacralizada de la nación Argentina, y de sus habitantes, se nutre fundamentalmente de la adhesión a la Iglesia Católica y su doctrina.

Tres fuentes ideológicas, en síntesis, nutren el régimen de cristiandad deseado por la Iglesia ya desde las primeras décadas del siglo veinte:

El primero es el nacionalismo cultural. Propone una visión tomista maniquea de dos campos sociales contrapuestos en el cual el católico y nacional representa el bien y la salvación. El otro campo, que no reconoce en el catolicismo el fundamento del ser nacional, se constituye en el campo del enemigo interno. Enemigo interno que puede asumir varias caras: los “liberales”, los “imperialistas”, los “protestantes”, los “judíos”, los “comunistas”.

El segundo pilar es el del corporativismo, que como ya señalamos, invoca míticamente un antiguo orden – el de las corporaciones medievales -como el reino de la armonía social bajo el amparo de la Iglesia. Fundamentalmente opone a la ideología de la lucha de clases la de la colaboración entre ellas, evocando la concepción social organicista estructurada por cuerpos funcionales de base colectiva como los gremios, la familia, la Iglesia, la Universidad, etc., colocados entre el estado y el individuo.

---

<sup>487</sup> L. Zanatta, ob. cit., p. 402-406.

El tercer pilar es la adhesión de la Iglesia a los ideales de la hispanidad, impulsada especialmente por la guerra civil española en 1936. El catolicismo es el sustrato cultural que liga a España con sus ex colonias. Franco representa la proyección universal del proyecto de restauración de nación católica, de la civilización frente al “peligro rojo”.

Si bien discursivamente la Iglesia Católica Argentina pretende mantener una equidistancia del conjunto de ideologías seculares en pugna en nombre de su perfección y autosuficiencia, en lo concreto, “... *la Iglesia siempre antepuso la condena del comunismo – y también la del liberalismo, al que consideraba su antecámara – a la de las diversas formas de autoritarismo o totalitarismo de derecha, con los cuales no excluía la posibilidad de colaborar, en caso de que estuvieran dispuestas a comprometerse en el respeto de sus derechos.*”<sup>488</sup>

Concretar en la práctica política el nuevo orden cristiano, significa necesariamente destruir la ingeniería político institucional del régimen político liberal, promoviendo las opciones políticas que promuevan los valores culturales defendidos por la Iglesia: su modelo familiar tradicional y su oposición al divorcio, su negativa a la educación sexual, su rechazo del aborto y la anticoncepción; su condena al homosexualismo; su promoción de una educación pública religiosa; su defensa de la no separación de la Iglesia y el Estado.

El común denominador de las corrientes mayoritarias del pensamiento católico es el conservadurismo acérrimo. Desde su perspectiva, las clases superiores deben conducir el país, no importa si para ello se apela al autoritarismo militar o las viejas instituciones

---

<sup>488</sup> Zanatta, ob. cit. , pag. 420. La encíclica “Divini Redemptoris” con que en 1937 Pío XI condena el comunismo tiene gran eco en los círculos católicos argentinos, no teniendo la misma suerte la “Mit Brennender Sorge” con que días después se condena al nazismo como un neo paganismo. Y muy tardíamente el catolicismo oficial toma distancia del régimen de Mussolini en Italia. Por otra parte, nunca niega sus simpatías por la dictadura de Franco, las ideas de Pétain y el régimen corporativo de Salazar en Portugal , al que muchos católicos consideran un modelo a imitar. Por otra parte, remarca que la galaxia nacionalista argentina es católica, su dirigencia, ha sido formada en los Cursos o en Criterio. Muchos católicos mantienen la doble militancia en los movimientos nacionalistas y en la Acción Católica. Más aún, la Iglesia siempre distinguió un “nacionalismo exagerado”, pagano y vitalista como el nazi, de un “sano nacionalismo”. De este modo se fue conjugando un catolicismo nacionalista que podía unir autoritarismo político y fidelidad a la doctrina católica. De este modo el nacionalismo como ideología se mantuvo siempre orgánicamente vinculado a la Iglesia .

liberales. El principal parámetro de juicio sobre un régimen político es su respeto a los valores morales e ideológicos promovidos por la Iglesia.

**El proyecto nacional católico, de aquí en más pugna por la cooptación, real o ilusoria, de las masas populares, de las clases sociales más desfavorecidas, como principio clave de legitimación de su hegemonía.**

A tales fines, presenta al liberalismo como ideología secular de origen europeo, patrimonio de clases acomodadas, cosmopolitas y universales, que no logra hacer carne en la idiosincrasia popular. Su caballito de batalla es la permanente reiteración de que “*el pueblo argentino es católico; las raíces son católicas*”.<sup>489</sup>

La década del treinta es una década de despegue y expansión institucional para la Iglesia Católica en Argentina: de once diócesis iniciales se alcanza el número de cuarenta y seis en los años sesenta del siglo XX.<sup>490</sup> El laicado, agrupado desde 1931 principalmente en la Acción Católica., es rígidamente conducido por una episcopado nacional imbuido de un espíritu monárquico, bajo los auspicios de Roma.

El proceso de “renacimiento católico” en la vida nacional se cristaliza de múltiples maneras: en la institucionalización de las celebraciones eucarísticas desde el éxito del Congreso Internacional de 1934, celebrado en nuestro país; en el aumento de la participación masculina en la manifestación pública de la “religiosidad” (tradicionalmente femenina); en la arquitectura, con los nuevos templos de las ciudades; en la invocación de las ideas católicas en el parlamento (especialmente en materia social); en la difusión de la prensa católica, en las misas realizadas durante las celebraciones patrias, etc.

---

<sup>489</sup> “*El catolicismo devino crecientemente como un elemento fundante, sea por afinidad o por aversión, de la identidad de los nuevos actores sociales y políticos que fueron surgiendo en el país a medida que se ensanchaba la participación política.*” L. Zanatta, ob. cit. p. 412

<sup>490</sup> Este no fue un crecimiento progresivo: comienza en 1934, a partir del gran éxito que tuvo en Argentina la celebración del Congreso Eucarístico, con la fundación de 10 nuevas diócesis. Sufre un paréntesis durante el peronismo y vuelve a darse en 1957 y 1961.



En esta atmósfera de “reconquista”, cobran impulso manifestaciones religiosas como las procesiones de Corpus Christi, las peregrinaciones a Luján y las prácticas devocionales locales.

El proceso de San Cayetano, en el Area Metropolitana de Buenos Aires, no casualmente, cobra particular impulso en este período, momento clave de su difusión entre los sectores obreros de la zona.

## **2. El proceso San Cayetano y la construcción de la identidad católica de los obreros argentinos en los años treinta**

En el marco del surgimiento de un pensamiento católico “social”, que en sus distintas vertientes, por primera vez se plantea la necesidad de desarrollar una política concreta de la Iglesia Católica, hacia la clase obrera, debe localizarse la génesis histórica de la devoción de los trabajadores por San Cayetano, en el Area Metropolitana de Buenos Aires.

Los curas párrocos del santuario de Liniers identifican a la década del treinta – como un momento histórico clave de su difusión entre los sectores obreros de la zona.

Desde fines de siglo XIX está instalada en Liniers la Iglesia de San Cayetano, originariamente capilla del colegio de una congregación de monjas. Se transforma en parroquia en 1913 por un convenio con el arzobispado de Buenos Aires. Y es definida por la Iglesia como “santuario”, recién en el año 1975.

**El primer hecho significativo es que en ese entonces San Cayetano no era todavía el Patrono del Pan y del Trabajo, sino el Patrono de la Divina Providencia, traído por la inmigración italiana a la Argentina.**

Es decir, como todo santo, San Cayetano se identificaba por la función específica y general que los santos cumplen –aunque no exclusivamente - en el panteón de las

divinidades: la protección de los seres humanos, y la provisión. Como puntualizamos en numerosas ocasiones, la creencia religiosa tiene un aspecto instrumental: se orienta a la obtención de bienes – materiales o afectivos – a cambio de los cuales el creyente se obliga a la retribución permanente. **Pero todavía no se había producido lo que va a materializarse años después : la identificación de San Cayetano como el santo de los trabajadores. Es decir, un santo protector, particular, de una clase social.**

Según los testimonios de los párrocos, con ciertas dificultades para precisar las fechas la depresión de los años treinta en Argentina se organiza alrededor de la parroquia unas ollas populares que contribuyen al acercamiento de los trabajadores. Otro hecho, que fomenta su difusión fue – en la década del cuarenta - el envío de una estampita de San Cayetano, a todos los abonados de la guía telefónica a través del contacto que el párroco de entonces tenía con la gente de Correos y Telecomunicaciones.

Un testimonio interesante<sup>491</sup>, es el de Cayetano Carbone, antiguo vecino del barrio. Napolitano como el santo, nieto del fundador de la funeraria ubicada frente a la parroquia desde el año 1904, describe al Liniers de ese entonces como un grupo de casas en las afueras de Buenos Aires . Los Sosa del mercado de frutas; los Giordano que vendían hielo, y los Carbone que antes de ser funeraria, se dedicaban a trasladar de urgencia a médico, partera y cura a las quintas del otro lado del arroyo Maldonado, eran el alma del naciente barrio de Liniers. Un barrio que con el Mercado de Hacienda, los frigoríficos, fábricas y talleres, lentamente se va perfilando como un barrio netamente obrero.

Carbone relata que a mediados de la década del cuarenta , cada último viernes de julio, y hasta el 7 de agosto las mujeres rezaban la novena al Santo de la Providencia, ya entonces pidiendo por pan y trabajo, en la parroquia de Liniers .

*“El día del santo una procesión daba vuelta el barrio y terminaba en el campito lindero a la parroquia en una explosión de fuegos artificiales, que era solo el prelude a la*

---

<sup>491</sup> En la crónica realizada por Gabriela Cerruti “Una historia argentina. San Cayetano vs. San Perón” en diario Página 12, p. 3, 8 de agosto de 1995.

*bailanta popular. Si agosto venía benévolo, ese día había asadito y empanadas. Si llovía, pastas o locro.”*

De lo surgido en este testimonio, puede observarse que todavía la manifestación de la fe en San Cayetano se circunscribe al rezo de novenas, y a la realización de procesiones con la imagen, por las inmediaciones del templo. Incluso se mencionan bailes populares como celebración del día del santo, que culminan con una comida compartida por los fieles. Lejos todavía de las “filas” multitudinarias con que la Iglesia da forma organizativa en la actualidad a la manifestación de la “devoción”.

Es posible inferir que la localización de la parroquia, en un barrio que se va perfilando como un barrio obrero, incide en la convocatoria de estos sectores sociales. Sin embargo, este hecho debe analizarse en el contexto del comienzo de un desarrollo premeditado, deliberado, por parte de la Iglesia Católica Argentina, de una política eclesial específica hacia la clase obrera.

El desarrollo de una política o doctrina social de la Iglesia expresa su proceso de toma de conciencia, a nivel mundial en general, y en Argentina en particular, de la importancia clave de estos sectores sociales en los modos políticos asumidos por la organización del orden social.

En la interpretación eclesial del proceso del santuario, se enfatiza precisamente este hecho. Desde la perspectiva de la Iglesia Católica, la devoción de los trabajadores por San Cayetano hace observable como **la dimensión “social” – el problema de las clases sociales y sus relaciones - es necesariamente contemplada por la Iglesia Católica y su doctrina.** El proceso de Liniers, a sus ojos, materializa la nueva valorización que a nivel mundial la Iglesia realiza del “mundo obrero” y la problemática de los conflictos de clase.

Al respecto Monseñor Maletti <sup>492</sup> señala:

---

<sup>492</sup> Entrevista a monseñor Maletti, año 2001, op. cit.

*“...La apertura de toda la Iglesia, no sólo de esta parroquia, al mundo obrero en general que se da particularmente en los treinta en la Argentina...”*

*...En la década del '40 hubo grandes hombres de pensamiento cristianos, que fueron liderados por Franceschi, donde recordemos que la Iglesia Católica fue la primera que pidió a nivel mundial una ocupación del movimiento obrero a través del papa León XIII, de la Encíclica “Rerum Novarum”, donde la Iglesia ahí oficialmente pidió que sea abolida la esclavitud disfrazada y que la jornada fuera de 8 horas de trabajo y que tuvieran derechos los trabajadores en general....*

*.. Esto fue como tomando forma a través de los años y en la década del '40 en la Argentina hubo grandes pensadores cristianos que trajeron ideas para el momento nuevas respecto al conservadurismo de ese entonces, acerca de la dignidad del trabajo, los derechos del trabajador, y las distintas condiciones laborales que tienen que ser compatibles con la dignidad de la persona humana. Está De Estrada, toda la línea de Alberti que se ratifica en esa década y el nacimiento la JOC “Juventud Obrera Católica” que fue **la primera experiencia en América Latina de darle cabida institucional al movimiento obrero. La primera experiencia eclesial y no eclesial, fuera del comunismo, no es cierto.** “*

En particular, estos nuevos vientos ideológicos inauguran nuevos espacios de reflexión de la Iglesia Católica en Argentina sobre la problemática obrera, constituyendo a la devoción de los trabajadores por San Cayetano un objeto de particular interés.

Sin embargo, el interés eclesiástico por conducir a su seno a la clase obrera varía, en cuanto a fines y sentido, según las líneas políticas internas que disputan la hegemonía del gobierno de la Iglesia Católica local.

La descripción de Monseñor Maletti sobre los cambios ideológicos intraeclesiales que atraviesan la Iglesia Argentina en las décadas del treinta y cuarenta, son ilustrativos de las confrontaciones internas respecto a cuál es la política más adecuada a desarrollar hacia la clase obrera naciente.

### **3. Las distintas vertientes ideológicas de la Iglesia Católica Argentina y su visión del conflicto de clases**

Si bien el modelo neotomista restaurador de la sociedad cristiana, expresa el proyecto político ideológico del proceso de romanización de la Iglesia Católica Apostólica Romana a nivel mundial, la Iglesia Católica Argentina demuestra gran flexibilidad de adecuación de sus principios a la realidad política y social del país.

Los cambios sustanciales en la composición social de la clase obrera y de las luchas sociales por su integración política y económica en las décadas del treinta y cuarenta del siglo veinte, obligan a una parte importante de los cuadros de la Iglesia Católica a distanciarse de la actitud conservadora tradicional que hasta el momento los había caracterizado.

El Episcopado – jerarquía máxima institucional - tradicionalmente vinculado a las elites por tradición y linaje, comienza a ser liderado por una nueva generación de obispos - segunda generación de inmigrantes - subordinados absolutamente al Vaticano, que con mano férrea orienta los lineamientos generales de su política. Sin embargo, a pesar de la “romanización” de la Iglesia Argentina, los nuevos sectores sociales surgidos de la incipiente industrialización capitalista que inaugura una nueva etapa de modernización del país, los obliga necesariamente a ser más sensibles en su política hacia ellos, planteándose la necesidad de que la Iglesia se libere de la imagen que la identifica como un instrumento de la burguesía local.

En la carta pastoral de 1936 los obispos argentinos dan cuenta del conflicto de clases: admitir la injusticia social, supone diferenciarse de las clases más acomodadas.

Por primera vez - y en base a las encíclicas papales anteriormente citadas - se menciona una finalidad social para la propiedad privada, requiriendo al Estado legislación social y regulación económica que contribuyan a la “pacificación nacional”.

Comienza a hablarse por primera vez de la necesidad de construcción de un nuevo orden social - supuestamente tan anticapitalista como anticomunista<sup>493</sup> - la denominada “*tercer vía cristiana*”.

De este modo, en las primeras décadas del siglo veinte, y en el marco de una creciente confrontación de clases azuzada por el ideario político socialista, anarquista y comunista traído a la Argentina por los inmigrantes, el Episcopado se propone la conquista cristiana de los obreros, señalando en el plano discursivo la profunda injusticia en que vive el proletariado argentino.

Zanatta reconstruye la historia de esta transformación ideológica en el seno de las corrientes de la Iglesia local, mencionando hitos fundamentales. En 1934 se crea el Secretariado Económico y Social de la Acción Católica, asesorado por Franceschi, que impacta en el apostolado social católico, esforzándose por adaptar los principios eternos de la doctrina social de la Iglesia y del corporativismo católico, a la situación social del país. Desde 1935 las encíclicas sociales se vuelven materia de enseñanza también en los Cursos de Cultura Católica, creados una década antes para la formación de cuadros intelectuales que pudieran disputar el terreno a la ideología laica. El semanario Criterio, creado por el grupo fundador de los Cursos en 1928, gana en influencia en la elite católica, proponiendo una legislación social de carácter paternalista, y presentando a los conflictos sociales como obra de agitadores. Desde 1937 se organizan las Semanas de Estudios Sociales para estudiar esta problemática y proponer una “solución católica a la misma”.

Como bien señala Monseñor Maletti, en 1939, inspirados en la obra del Cardenal Cardijn, comienza a organizarse la Juventud Obrera Católica (JOC) - el esfuerzo más importante del Episcopado por cooptar a la clase obrera - dirigida a la formación de grupos obreros como dirigentes del sindicalismo católico.

---

<sup>493</sup> La activa participación de la Iglesia Católica Universal en el proceso de derrumbe del régimen soviético lo desmiente. La lucha eclesiástica anticapitalista, contrariamente, se circunscribe al plano discursivo, donde paradójicamente se reclama un capitalismo con “fines sociales”.

El modelo sindical que la Iglesia desea instalar, confrontando las tradiciones socialistas, anarquistas y comunistas traídas por los obreros inmigrantes de Europa, y que inciden fundamentalmente en las primeras organizaciones sindicales locales, es el de la corporación libre sobre la profesión organizada. Su función es poner en marcha este modelo organizativo en los distintos lugares de trabajo y al mismo tiempo crear una conciencia católica que tome los principios eclesiásticos como medios para la solución de la “*cuestión social*”.

Las actividades de la JOC se suman a las que ya desarrollaban, con un sentido mucho más conservador, los Círculos Católicos de Obreros desde 1892 y a las del Secretariado Económico Social de la Acción Católica.

Por supuesto que dentro del catolicismo nacional, de los años treinta y cuarenta en Argentina, el conflicto de clases divide filas.

Por un lado, se puede identificar una línea autodenominada como “catolicismo democrático”<sup>494</sup>,. Sin proponer una ruptura radical con el régimen liberal, su concepción elitista de la democracia lo acerca a los liberales de la “buena sociedad” porteña. Esta democracia “tradicional”, paternalista, en la cual los más ricos son moralmente obligados a atenuar la pobreza de los sectores más humildes, es considerada como un buen medio preventivo de la revolución social. Sin embargo, el “catolicismo democrático” no duda en apoyar el golpe militar ante el supuesto “peligro de la transformación de la democracia en demagogia”, la cual siempre puede derivar hacia la “izquierda”, el enemigo más temido.

Otra corriente ideológica interna<sup>495</sup>, se hace más consciente de las transformación social de la política moderna y la necesidad de crear nuevas bases de consenso, aunque por supuesto, siempre en el marco de la cristianización del estado y la sociedad. La legitimidad de los gobiernos en esta perspectiva se sustenta en el respeto a la ley divina, revelada solamente a la interpretación de la Iglesia Católica. La cuestión social, como problema clave de la época, debe ser respondida dentro de una democracia orgánica, autónoma de las

---

<sup>494</sup> Encabezada por el pensamiento de Monseñor de Andrea.

<sup>495</sup> Representada por las ideas de Monseñor Franceschi.

élites aristocráticas, corporativa en términos sociales, conciliable con otras formas de representación política, como por ejemplo el voto familiar. Desde su perspectiva, el Estado debe jugar un papel de equilibrio entre las corporaciones, interviniendo en un modelo de “tercer vía”. Las clases medias juegan un papel central de garantía de un orden coherente con los valores cristianos, pues su proletarización las convierte en potenciales aliadas del comunismo. Temeroso de la “demagogia obrerista” y de la polarización social entre clases, se propone un modelo de corporativismo político, que garantice el “gobierno de los mejores”, con un parlamento en el que la cámara de diputados es elegida por sufragio universal y la cámara de senadores por voto de las corporaciones.

Sin embargo, las distintas vertientes del pensamiento católico social además de coincidir en una concepción integralista y autosuficiente de un nuevo orden corporativo cristiano - el catolicismo penetrando en todos los estratos sociales y en todas las instituciones – comienzan a plantear la meta de “justicia social”.

Este concepto debe ser interpretado en el marco del paradigma neotomista de la época, que ahora asume un perfil más ofensivo: el nuevo orden social y político acorde a la ley de Dios, por encima del Estado y de los hombres.

#### **4. Las ideas populistas y el catolicismo social popular : el pueblo como guardián del catolicismo.**

Dentro de la Iglesia, en particular en la nueva generación de jóvenes de la Acción Católica, surge una corriente de tipo “populista”<sup>496</sup> – punto de llegada del catolicismo social que busca acompañar la militancia política del laicado con un “apostolado” a nivel sindical. Conjugando el nacionalismo cultural y la sensibilidad social, esta corriente es bastante resistida dentro de los obispos, y los católicos acomodados. Sólo Monseñor Caggiano, desde el Episcopado apoyó sus iniciativas.

---

<sup>496</sup> Su referente es el padre Di Pasquo.



Mantiene la concepción católica de nacionalidad promovida en los Cursos, y el ideario de su restauración, pero desvinculándose del tradicional elitismo católico, e innovando sus contenidos sociales en una Argentina en rápida transformación industrial y el desarrollo de un nuevo proletariado urbano.

Dentro del camino de un nuevo orden señalado por el Episcopado, el elemento original de la época es el reconocimiento y promoción del derecho de los trabajadores a asociarse. Y la función de la Iglesia, en este nuevo marco, es tutelar los derechos de las masas trabajadoras a la sindicalización o la protección social del Estado.

Contra el modelo de la beneficencia paternalista de las clases acomodadas, la sindicalización se propone como medio adecuado de asegurar el camino de la justicia social, dentro de las coordenadas sociales y políticas promovidas por la Iglesia. El sindicato se instala desde este modelo como una organización profesional en relación directa - corporativa - con el estado.

Obviamente, la corriente eclesiástica populista reconoce los derechos sociales de los obreros, pero no su autonomía política. El Estado es el que debe tomar la iniciativa de reconocimiento de estos derechos, sin poner en discusión la organización jerárquica-orgánica de la sociedad: los obreros deben aceptar el lugar que la providencia les ha asignado en el organismo social.

Si bien la Iglesia no tiene éxito en concretar una sindicalización estrictamente católica – a pesar de su intento con la JOC - logra instaurar un corpus ideológico del que se nutre el régimen militar iniciado en el año 1943.

Desde la década del treinta, 1930, la Iglesia encuentra en la institución de las fuerzas armadas un vehículo privilegiado para su proyecto de cristianización nacional<sup>497</sup>. Visualiza en el régimen instaurado a partir de la revolución militar de 1943 a 1946 la posibilidad de

---

<sup>497</sup> Zanatta, “Del estado liberal a la nación católica. Iglesia y Ejército en los orígenes del peronismo”, ob. cit.

materialización de un orden político católico, cuyo símbolo más explícito es **la restauración de la educación religiosa en la escuela pública.**

El debilitamiento del sistema representativo de partidos políticos durante el s XX, no le preocupa demasiado a la Iglesia Católica en la medida en que percibe en el régimen político liberal la concreción de la amenaza al ejercicio de su poder de influencia en la esfera temporal: la tan temida separación de la Iglesia y el Estado.

Por otra parte, los regímenes dictatoriales militares, incrementan la influencia política de los actores corporativos inherentes al modelo social que desea construir.

*“La invocación de la unión entre la cruz y la espada, no casualmente permeó de manera obsesiva la apologética católica de aquellos años en los cuales se configuró como la representación simbólica, épica, del ‘mito de la nación católica’. De hecho, hermanados por la aversión hacia las fuerzas políticas que, en su opinión amenazaban el orden social y la cohesión nacional, hermanados también por un mismo imaginario corporativo, Iglesia y Ejército fueron entablando un estrecho vínculo que a comienzos de los años cuarenta no sólo había adquirido ya todos los rasgos de una simbiosis, sino que se configuraba como el embrión del ‘nuevo orden cristiano’. El ejército se había convertido en aquel momento en ‘ejército cristiano’, es decir, en el guardián del mito de la nación católica, mito del que se había profundamente impregnado y que lo había llevado a asumir la protección de la catolicidad en tanto que elemento irrenunciable de la seguridad nacional, es decir, de su misión profesional.”<sup>498</sup>*

La concretada “simbiosis Iglesia - Ejército” es la resultante de la tarea eclesial iniciada en los años veinte en las fuerzas armadas, a través del fortalecimiento del clero castrense, la actividad religiosa y de adoctrinamiento en los cuarteles e institutos militares, como a través de la celebración eclesial de las virtudes militares como “las más elevadas de las virtudes cívicas”.

---

<sup>498</sup> . L. Zanatta, op. cit., p. 431-432.

Del riñón de este modelo social e ideológico, surge la figura de Juan Domingo Perón, que en poco tiempo más inicia una activa política de reformas sociales desde la Secretaría de Trabajo y Previsión. Hecho significativo es que la Juventud Obrera Católica apoya esta política de reformas.<sup>499</sup>

Y precisamente el régimen peronista, desarrollado a partir de 1946 reivindica los ideales católicos como fundamento de su propia legitimidad. En otras palabras: no es posible comprender la identificación de la clase obrera argentina con el peronismo, ni al peronismo como proceso, desconociendo el humus ideológico católico de los años treinta del que se nutre.<sup>500</sup>

**Es esta “*inspiración cristiana*” del movimiento obrero, la que se estimula y protege desde la máxima jerarquía eclesiástica. El pueblo como “*guardián del catolicismo*”.** La consolidación desde los años cuarenta y cincuenta del siglo veinte en Argentina, de un catolicismo social popular, impulsa el deseo de la Iglesia de organizar un movimiento obrero, aquí y en el conjunto de Latinoamérica, de neta inspiración cristiana.

## **5. La Iglesia Católica Argentina y la Invención de un santo para la clase trabajadora**

El impulso de un santo Patrono de los Trabajadores puede ser mejor comprendido dentro de este marco.

*“La década del '50 consolida con el fin del peronismo el advenimiento de lo que - podríamos decir - el catolicismo social popular. En San Cayetano en particular, un movimiento obrero organizado, el único con inspiración cristiana en todo el continente*

<sup>499</sup> En 1947, el impulsor de la corriente populista dentro de la Iglesia, el padre Di Pasquo es nombrado obispo.

<sup>500</sup> No podríamos analizar aquí la compleja articulación entre el proceso político y social desencadenado por el peronismo, sus relaciones con la Iglesia Católica y su doctrina social. Simplemente nos interesa localizar la función que la doctrina social de la Iglesia cumple en la promoción de una determinada identidad obrera en Argentina, para cuya conformación son claves los procesos políticos de las décadas del treinta y cuarenta, en particular el régimen militar del '43 al '46, riñón del que surge el régimen político peronista.

*de América Latina encuentra en San Cayetano, además de en otros lugares, como un sitio de acogida que da respuesta desde lo religioso a muchas inquietudes humanas.”* <sup>501</sup>

La Iglesia Católica se arroga el derecho a ejercer la tutela de los más débiles frente al Estado: de erigirse como *“la voz de los que no tienen voz”*.<sup>502</sup> Esta visión del “catolicismo social” se condice con la *“acogida y protección obrera”*<sup>503</sup> que la Iglesia pretende como función que le compete, ofreciéndole a los trabajadores argentinos, del panteón de divinidades oficialmente legitimadas, un **santo que se ocupa de su protección en particular .San Cayetano, originariamente Santo de la Providencia, ahora es presentado como el Santo del Pan y del Trabajo.**

**Y en el mismo “pase de mano” que torna inobservable el origen de esta nueva identidad que la institución eclesiástica ahora asigna al santo, la fe por el santo se presenta casi como un atributo genético de la clase obrera.** La Iglesia reproduce la idea de que los trabajadores de este país naturalmente – casi desde siempre - sienten devoción por San Cayetano, porque es su santo patrono. La fe por el santo corre por las venas de los trabajadores.

**El mismo pase de mano que define la identidad de clase los convocados por el santo, naturalizándola como una identidad inherentemente, esencialmente, religiosa.**

Los dichos de Monseñor Maletti confirman la identificación de la clase obrera, como el sujeto social protagonista del proceso del santuario de Liniers. Sujeto social absolutamente consustancializado, como atributo “esencial” de su identidad, con una cultura de carácter religioso - naturalmente católica. **Identidad religiosa que necesariamente acerca la clase obrera a la institución social que esté en condiciones de dar cauce a esa “religiosidad natural”: la Iglesia Católica.**

Así definen el proceso de San Cayetano sus curas párrocos:

---

<sup>501</sup> Entrevista del año 2001 al cura párroco de San Cayetano Fernando Maletti, luego obispo de Bariloche.

<sup>502</sup> Entrevista del año 2001 al cura párroco de San Cayetano Fernando Maletti, luego obispo de Bariloche.

<sup>503</sup> Entrevista del año 2001, op. cit.

*“...Podríamos decir que desde siempre hubo una devoción creciente al santo y la presencia en especial de los sectores populares, trabajadores hasta hace algunos años y desde hace algunos años trabajadores y desocupados”..*

*... “ Bueno, la Iglesia siempre camina junto al pueblo. Siempre así ha sido. Aunque esto muchas veces en los registros de la documentación oficial o paralela no figure o figure lo contrario, la Iglesia siempre ha acompañado muy de cerca al pueblo, con sus luces y sus sombras, la Iglesia institución y con sus matices.” ...*

[ Cuando en un momento de la conversación le pregunto al padre Maletti que hace la Iglesia para formar a los devotos como “buenos católicos”, me corrige]: *“No, es al revés, tratamos de mirar al pueblo para aprender nosotros a ser buenos católicos”*

Es decir, la Iglesia procura instalar la religión católica como un atributo inherente a la identidad nacional y la cultura de clase de los trabajadores.

La conceptualización de la identidad de clase de los sectores sociales convocados por el santo, que la Iglesia propone puede variar: el **“pueblo”**, los **“sectores populares”**, los **“trabajadores”**, **“gente pobre y humilde”**. Comparten todos ellos el atributo de no pertenecer a los grupos privilegiados de la estructura social, en términos de riqueza, capital, poder.

Sin embargo, a pesar de valorizar la devoción religiosa por el santo como patrimonio de los sectores populares – esto es los trabajadores y los pobres - la Iglesia también se cuida bien de no excluir de su seno al conjunto de fracciones sociales, acorde al proyecto de un régimen de cristiandad abarcador de la totalidad social.

Monseñor Frassia, párroco de San Cayetano en el año 1991, bien lo describe<sup>504</sup>:

---

<sup>504</sup> Entrevista del año 1991.

*”...Yo creo que va habiendo una especie de amplitud de registro me parece. En primer lugar la gente más bien pobre y humilde, muy pobre y humilde, pero eso abarca a todos los sectores de nuestra sociedad. Lo más evangelizador, la propaganda más fuerte, es la misma gente... Viene fundamentalmente gente pobre, pero están todos los sectores representados, hay gente profesional, ha y gente docente, hay gente empresarial que viene también acá, gente de sindicatos, gente artista... Pero todos los sectores, porque la idea es esta: el santuario es para nosotros un lugar de iglesia de totalidad, donde todas las partes están representadas, fundamentalmente los más pobres, pero ...existen diferencias, pero subsisten todas, como que nada se excluya, nadie se puede sentir desinteresado, descolocado o separado, pero el lugar es fundamentalmente del más pobre, el más necesitado, el más marginado, donde acá se siente representado, acá puede venir, en otro lado a lo mejor le va acostar más ser recibido....”*

En otras palabras, la identificación social que la Iglesia hace de los devotos del santo oscila en una delicada ambivalencia que va del énfasis en la convocatoria de los trabajadores y los pobres, sin caer en la exclusión de otros grupos de la estructura social. Es decir pretende fundamentalmente la convocatoria de los sectores populares, en el marco de la atracción de todos los agrupamientos del edificio social.

## **6. La reinterpretación eclesial de la identidad obrera en San Cayetano a partir del Concilio Vaticano II**

La significación que en la década del noventa tiene para la Iglesia Católica el proceso de San Cayetano, como vehículo de construcción y reproducción de una conciencia religiosa sacralizada en las fracciones trabajadoras de este territorio debe ser reinterpretada a la luz del impacto que en la Iglesia Católica Argentina produce la profunda disputa ideológica interna sobre la identidad obrera en un mundo signado por profundos antagonismos de clase, y la función y sentido “pastoral” que en ese contexto social y político debe asumir la Iglesia Católica Apostólica Romana, a partir del Concilio Vaticano II (1962-1965), promovido por el Papa Juan XXIII.

Un nuevo escenario político mundial, desde fines de la década del cincuenta, plantea a la Iglesia Católica el desafío de reestructurar sus estrategias de defensa de la “*la civilización occidental y cristiana*”. El avance de las ideologías y movimientos políticos seculares revolucionarios, en el contexto mundial de la “guerra fría” entre los Estados Unidos y el bloque del comunismo soviético; el impacto en Latinoamérica del triunfo de la Revolución Cubana, la derrota norteamericana en Vietnam; el comunismo instalado en China y Corea del Norte, son algunos de los hechos y procesos políticos que amenazan el rol de “*cemento espiritual*” que la Iglesia reivindica para sí, identificando como principal enemigo de su hegemonía ideológica y moral, el avance de las ideologías y movimientos identificados con el “*marxismo ateo*”.

Una vez más la historia le presenta el dilema de responder a los procesos que le disputan su incidencia en la identidad moral e ideológica de la clase obrera. Institucionalmente toma conciencia que el proceso progresivo de secularización y descristianización obrera a nivel mundial, debe ser respondido urgentemente con un ineludible proceso de reforma institucional de la propia Iglesia.

A esta necesidad responde el Concilio Vaticano II, llevado a cabo entre los años 1962-1965, a partir de la convocatoria del Papa Juan XXIII, orientado a dar lugar a profunda revisión de la doctrina social y la praxis sacramental de la Iglesia Católica. Proceso que repercute profundamente en las distintas corrientes ideológicas de la Iglesia y en sus vínculos con los sectores obreros, especialmente en las Iglesias Católicas de Latinoamérica.<sup>505</sup>

La convocatoria del Papa al Concilio supone la disposición de la Iglesia Católica Apostólica Romana, a un proceso revisionista del contenido doctrinario institucional, promoviendo la participación democrática de todos los niveles estamentales que conforman la Iglesia Católica a nivel mundial. Este proceso de apertura democrática interna sacude las estructuras eclesíásticas conduciéndolas a un proceso de confrontación ideológica

---

<sup>505</sup> Que a partir del Concilio, tendrán su propia Conferencia Episcopal en Medellín, en el año 1969.

El Concilio Vaticano II revoluciona la interpretación eclesiástica de la identidad católica de los trabajadores y los pobres, y pone en discusión la doctrina y praxis sacramental dominante hasta entonces. Es el punto de partida de diversas corrientes radicalizadas <sup>506</sup> que propugnan una Iglesia de los Pobres y para los Pobres, que realice el advenimiento del Reino de Dios en la Tierra. Contra una autoproclamada iglesia redentora del mundo a través del apostolado jerárquico, surge la concepción de un nuevo modelo eclesial basado en la participación en el mundo tendiente a recuperar “la pureza espiritual y la sensibilidad social de la Iglesia Primitiva.” <sup>507</sup>

Por primera vez en la historia eclesiástica católica, se inicia una reflexión centrada en las Sagradas Escrituras con un método exegético- histórico crítico, contrario al tradicional, en el cual la concepción de “revelación divina” de las escrituras, se contrapone a un análisis crítico que contempla la perspectiva histórica en que se elaboran los textos bíblicos <sup>508</sup>. Al mismo tiempo se reclama una liturgia comprensible y abierta a los fieles – ya no más misas en latín y con sacerdotes de espaldas a la congregación - como modo de recuperar el carácter comunitario y participativo que distinguía a las primeras comunidades cristianas que siguen el mensaje evangélico de Jesús. Por otra parte, las corrientes más progresistas del Concilio promueven un espíritu ecuménico, de mayor apertura a los no creyentes, de respeto a la libertad religiosa así como de admisión de los “errores históricos” de la Iglesia.

Esta apertura ideológica, va de la mano de un reclamo de descentralización de la curia romana y un gobierno colegiado.

La confrontación ideológica intraeclesiástica que trae el Concilio replantea necesariamente la discusión sobre el contenido conceptual de la doctrina social de la Iglesia a escala mundial, y el de sus distintas vertientes locales en la Iglesia Católica Argentina – en particular las vinculadas a las corrientes denominadas del “catolicismo social popular”.

---

<sup>506</sup> Las líneas de pensamiento tercermundistas englobadas en las comúnmente denominada “Teología de la liberación”

<sup>507</sup> Di Stefano y Zanatta, “Historia de la Iglesia Argentina”, ob.cit., pag. 482

<sup>508</sup> Se puede ver un ejemplo de ello en la Biblia Latinoamericana, Ediciones Paulinas Verbo Divino, Madrid, 1972.



No se trata sólo de una confrontación teológica, al interior de una institución milenaria, pues en dicha confrontación se dirime el modelo de vida política y social impulsado por las distintas vertientes eclesíásticas del mundo católico nacional. **Las confrontaciones políticas y sociales del mundo terrenal, encuentran en la Iglesia, una vez más, uno de sus campos de batalla.**

En Argentina, los aires renovadores del Concilio, impactan profundamente en una de las iglesias católicas más tomistas del mundo. En primer lugar, se originan nuevas corrientes y organizaciones dentro de la Iglesia Católica. La renovación se manifiesta a nivel de una nueva generación de sacerdotes y de organizaciones del laicado como la Juventud Universitaria Católica.

La JUC considera superado el enfoque tomista y se propone construir el reino de cristo en la temporalidad histórica. El compromiso social, para ellos involucra dialogar con socialistas y marxistas, con los que tienen puntos de contacto, y con el peronismo del que reivindicaban su carácter nacional y popular. Los sacerdotes de las corrientes más radicales se convocan en el Movimiento de Sacerdotes para el Tercer Mundo, con un programa de apostolado social dirigido a los sectores populares. Muchas organizaciones católicas, como las de las villas miseria o las del movimiento rural en el interior, canalizan la protesta social y política contra la dictadura militar y la proscripción de Perón y su movimiento en la medida en que tienen mayor libertad de acción, ejerciendo un rol de resistencia clave contra la dictadura militar.

Frente a las aires renovadores del Concilio, al interior de la Iglesia Argentina se producen distintas posiciones: desde quienes se adecuan al cambio con mayor o menor moderación hasta los que se oponen férreamente. Hay quienes sólo aceptan las reformas litúrgicas, pero no el ecumenismo que contraría la unidad confesional nacional y el modelo de Iglesia depositaria de verdad única. Hay quienes combinan una orientación conservadora en el campo social, tradicional en lo teológico y promotor de lo pastoral entre las actividades del

laicado y los obreros, siempre dentro de las coordenadas jerárquicas de la Iglesia. También persisten los ultraconservadores que defienden el fortín tomista<sup>509</sup>.

Aunque el anacronismo de una orientación clerical y monárquica de la Iglesia se hace evidente para la gran mayoría, la fractura interna institucional se torna inevitable. A través de dos generaciones de sacerdotes, se confrontan modelos de iglesia y modelos del orden social en que ella se inscribe. El conflicto social que polariza cada vez más al conjunto de la sociedad argentina, atraviesa a fines de la década del sesenta y principios de los sesenta, las estructuras eclesiológicas de la Iglesia Católica local, manifestándose en el profundo antagonismo de las corrientes que proponen la colaboración con un gobierno católico mediando entre capital y trabajo; y las que expresan una opción por los más débiles atizando de ser necesario el conflicto social.

Estas últimas consideran que el anuncio de sociedad nueva del Concilio y Medellín debe materializarse. Encuentran en la opción por los oprimidos el modo de redimir a la sociedad del pecado de la pobreza, la desigualdad y el primado de la propiedad privada sobre el bien común. Desde su perspectiva, contra la sociedad anticristiana, debe erigirse una “cristiandad encarnada”.

Sin embargo, la revalorización de la Iglesia de los pobres o en su versión moderada -, la Iglesia del pueblo - contra una concepción conservadora tradicional del orden social instalada en la Iglesia, como hemos visto, tiene un antecedente importante en la generación del *mito nacional católico* de los años treinta.

Por un lado, la cúpula eclesiológica trata que el compromiso de los católicos en el terreno social, se reconduzca en el interior de un horizonte corporativo, de conciliación de clases, en las coordenadas tradicionales de la Iglesia. La idea tomista de salvación del hombre vinculada a la trascendencia - fin sobrenatural de la Iglesia - se mantiene.

---

<sup>509</sup> Organizaciones civiles como Opus Dei, Tradición Familia y Propiedad, los Cursillistas; etc.

En el extremo opuesto, las corrientes católicas más radicales también se inscriben en una concepción integralista, en la medida en que el orden temporal debe reflejar un orden revelado, encarnado en la cristiandad: la justicia social como plan divino. También, como en el mito católico de los años treinta, se trata de instaurar un nuevo orden cristiano *“si bien filtradas a través de la renovación conciliar y adaptadas al clima intelectual de los años sesenta y setenta.”*

En una palabra, el enfrentamiento de las corrientes intraeclesiales más conservadoras, y más renovadoras, se disputan los contenidos de una “verdadera nación católica”. A pesar de las enormes distancias que separan el modelo social que unas y otras impulsan, para ambas un universo doctrinario sacralizado es el fundamento último de la legitimidad del poder terrenal

La Santa Sede, preocupada por la confrontación interna en la Iglesia Argentina, propugna la unidad eclesial y propicia una transición gradual, incorporando el espíritu conciliar y al mismo tiempo excluyendo a las posiciones más extremas, que secularizan el mensaje evangélico. Esta exclusión todavía no alcanza las dimensiones de eliminación física de los elementos radicalizados pertenecientes a la institución - las “ovejas descarriadas” - participando, por acción u omisión, en el genocidio perpetrado luego durante la última dictadura militar.<sup>510</sup>

La jerarquía eclesial argentina asume una posición - en la declaración de los obispos de San Miguel de 1969 - que une la invocación de la completa liberación del hombre con la invocación tradicional de la nación católica, criticando especialmente el marxismo por ideología ajena al “espíritu del pueblo”. El Episcopado considera que el creciente hiato entre la cúpula eclesial y las corrientes renovadoras del clero y el laicado está todavía a tiempo de ser reencauzada, “corrigiendo excesos”, e insertando el *aggiornamento* en la tradición.

---

<sup>510</sup> Son ejemplos paradigmáticos el asesinato del Obispo de La Rioja Enrique Angelelli, el Padre Mújica, y los curas palotinos de la Iglesia de San Patricio.

A principios de los años setenta del siglo veinte, la unidad promovida por el Vaticano en el mundo católico argentino promueve figuras conciliatorias; aísla a los más radicalizados e impulsa una relectura del Concilio en términos moderados.

Para esta corriente denominada “teología de la cultura”, la “liberación” es sinónimo de “salvación”, la “revolución”, “conversión interior” y el “socialismo” no es compatible con el marxismo sino con una perspectiva nacionalista. En 1979, la Conferencia Episcopal Latinoamericana de Puebla se hará eco de esta visión desarmando las premisas de la teología de la liberación, para reconducirla a los cauces tradicionales, aunque aceptando un diálogo con el mundo moderno, flexibilizando su presencia en la sociedad y aceptando mínimos de pluralismo compatibles con la jerarquía y la disciplina eclesiástica.

En el proceso de San Cayetano – ahora el Santo del Pan y del Trabajo - impacta la renovación eclesiástica de su praxis sacramental, promovida por el Concilio.

Monseñor Maletti nos lo describe de la siguiente manera<sup>511</sup>:

*“En la Iglesia Católica hubo un hecho fundamental en el siglo XX que fue el Concilio Vaticano II donde la Iglesia se “aggiornó”. Es decir, se “puso al día”, reconociendo de esa manera que necesitaba un aggiornamento la Iglesia ¿no? Esto trajo prácticas concretas en las distintas áreas de la vida de la Iglesia. En la liturgia y su arquitectura, en la catequesis, en el modo de expresar la fe, en su relación con el mundo, en el ecumenismo y la relación con las otras religiones cristianas y no cristianas, en la relación con los pobres y lo Social -el mundo de la caridad -. Entonces, una de las consecuencias fue que de algún modo la visión de Iglesia más vertical hasta ese entonces, y ahora más horizontal. Así como antes se decía “la Iglesia es el cuerpo místico” y se representaba gráficamente como una pirámide, ahora se dice la “Iglesia es el pueblo de Dios en marcha” y se representa gráficamente como un círculo.”*

---

<sup>511</sup> Entrevista año 2001, op. cit.

Si el compromiso con los más pobres, centro del aggiornamento conciliar, en la versión radicalizada de Medellín supone la denuncia de la violencia estructural de las sociedades latinoamericanas, en la versión moderada de Puebla se trastoca **en edificación de una sociedad cristiana naciendo de los fundamentos -imposibles de obviar - en el mundo moderno: el “pueblo”. El imaginario de la nación católica, como vocación histórica del pueblo, es pilar de esta concepción: evangelizar la cultura del pueblo argentino es ir al núcleo de esta catolicidad individual y colectiva.**

A nivel ideológico discursivo, la Iglesia Católica se plantea el desafío de superar el “historicismo” y el “racionalismo”, recuperar la ortodoxia frente a la praxis, y replantea el concepto de cultura como una noción englobante de todas las dimensiones de la vida del hombre. Es decir, pretende autojustificarse localizándose en una esfera puramente espiritual, y redefine sus medios de intervención en la esfera temporal, en la vida política, acotándolos al campo de su poder de influencia en los valores culturales y morales.

En este nuevo contexto ideológico dominante en la Iglesia Católica, y de profundas confrontaciones políticas en la sociedad argentina en general, dirimidas incluso con las armas, **se hace más inteligible que en la década del setenta, desde la Iglesia Católica local se defina ahora a San Cayetano como el santo de la Paz, además del Pan y del Trabajo.**

*“La década del '60 crece San Cayetano como meca de marchas obreras, de sindicatos y sindicalistas, como lugar de reunión, donde se puede ir organizando el movimiento obrero, en algunos momentos de esta década proscripto por lo institucional en la Argentina y crece mucho. Podríamos decir que las colas inmensas de San Cayetano comienzan en la década del '50 y se consolidan en la década del '60....*

*“.... Después en la década del '70 continúa en la misma línea y se marca también mucho el tema de la paz, además del pan y el trabajo, como un lugar también donde la dignidad y los derechos de la persona humana conculcados en esos tiempos, son ratificados y ennoblecidos por la religiosidad popular en San Cayetano...”*

El “aggiornamento” conciliar, aún en la lectura moderada que impulsa el Vaticano y su “teología de la cultura” como modo de contrarrestar las corrientes más radicalizadas, acarrea profunda crisis en la matriz tomista de la Iglesia Argentina, tan jerárquicamente romana hasta ese entonces y tan anacrónica respecto a una realidad social cada vez más secularizada.

Si en las primeras décadas del siglo veinte, la devoción por el santo – en ese entonces de la Providencia – se manifestaba con el rezo de novenas, las misas en latín, la procesión circulando alrededor de la parroquia con la Imagen del Santo, desde fines de la década del sesenta, en el marco de la profunda crisis intraeclesial producida por el Concilio Vaticano II, se inicia una nueva línea de trabajo pastoral en Liniers, impulsada en la parroquia por un grupo de sacerdotes liderados por el padre Angel Sallaberremborde, enviado por el cardenal Aramburu. Línea pastoral que culmina en la designación oficial de la parroquia de Liniers, como “santuario”, en el año 1975.

Esta línea revaloriza lo que define como la “*religiosidad popular*”, es decir, una predisposición epistémico cultural que evalúa como cuasi inherente a la esencia humana en general, y de los sectores populares en particular: una concepción del mundo sustentada en la creencia, en la sacralización del orden existente, en una fe primaria, todavía no socializada culturalmente por la intervención de la institución eclesial, y que se ofrece como el punto de partida – la materia prima idónea – que la Iglesia y su doctrina pretende cultivar.

Desde la perspectiva eclesial el proceso del santuario de Liniers es la cabal manifestación de lo que conceptualizan la “*religiosidad popular*”. Religiosidad que se define como una especie de “*fe transgeneracional, no cultivada*”, propia de la identidad cultural de una masa numerosa de potenciales fieles: los trabajadores, los pobres, los marginados.

“*Antes había una mentalidad de que el católico era el tipo que iba a misa el domingo, que cumplía perfectamente los mandamientos, y estos, bueno, son católicos de segunda – no digo que nadie lo dijera así pero de alguna manera menospreciaba la fe que tiene una*”

*persona menos culta o una fe que está menos trabajada. En la década del sesenta, setenta sobre todo, empieza a haber una reflexión en la Iglesia, en los teólogos, en los curas, que es todo lo contrario, se empieza a valorizar la fe que está en el pueblo que no depende de que te la hayan enseñado, que te la hayan inculcado, sino que se transmite de padres a hijos, digamos.”<sup>512</sup>*

Así, a partir de fines de los sesenta, con la nueva visión que la Iglesia reivindica para sí misma y sus relaciones con el mundo, a partir del Concilio Vaticano II, la Iglesia Católica local busca una nueva forma de vincularse a los sectores populares y en ese marco reorganiza, da un nuevo cauce a la manifestación de la fe que tiene lugar en la parroquia de San Cayetano. Reorganización que torna observable como los modos de expresión de la fe católica en el proceso del santuario, los cauces institucionales que la Iglesia ofrece para desarrollarlos, no son tan naturales ni espontáneos.

El principal indicador empírico de esta renovación, es el de reforma arquitectónica de la parroquia, proponiendo una circulación de los fieles al interior del santuario por distintos accesos. Anteriormente el altar estaba en la parte posterior del templo y la gente entraba y salía por el mismo lugar, produciendo congestión y embotellamientos. A partir de la reforma arquitectónica del templo, la posibilidad de una circulación por su interior asume una nueva significación..

Monseñor Maletti la describe:

*“... Entonces arquitectónicamente se trató de relacionar las reformas arquitectónicas con esta visión de la Iglesia y por eso, aquí en el santuario, que la gente circulase y pudiese recorrer el santuario y hacer su peregrinación de un modo de ir pasando por los distintos puntos del santuario ...Esto entonces, esta idea tuvo que ser aplicada en distintos items y también en la arquitectura. Además, por ejemplo las celebraciones eran de espaldas al pueblo el sacerdote... Es como una mesa el altar cuando el sacerdote está de cara al*

<sup>512</sup> Entrevista a diácono Alejandro, op. cit.

*pueblo. Y esto también iba con una concepción de que antes un poco la celebración era lo fuerte, el misterio, lo desconocido, que no se podía acceder. En cambio ahora la celebración es más el compartir, la fiesta, es el encuentro...”*

Pero, fundamentalmente, la Iglesia propone, en el marco de esta nueva organización de su praxis sacramental, dos modos posibles de circulación y acceso a la manifestación de la devoción por San Cayetano: la ordenación de los fieles en dos filas. La que ingresa por la puerta lateral derecha y puede tocar la imagen del santo, y la que accede al templo por el portón central, y solamente ve su imagen. Todos los fieles pueden retirarse por la puerta lateral izquierda. Filas que se ordenan a través de un vallado desplegado a lo largo de varias cuerdas en las adyacencias a la parroquia, con fuerte operativo de control policial.

Por otra parte, la celebración del día 7 de agosto, convocante de miles de personas, supone montar un operativo organizativo que involucra a un conjunto de instituciones estatales y de la sociedad civil: los medios de comunicación que cubren la crónica de la celebración, el operativo de control policial de la circulación en las adyacencias del templo, miembros de organizaciones católicas laicas y colaboradores del santuario que ofrecen mate cocido y pan, o que reciben las “peticiones” por escrito de los fieles; la puesta en marcha de una radio parroquial, la “radio peregrino”, que musicaliza y difunde mensajes de los presentes durante la espera, la instalación de puestos sanitarios de la Cruz Roja, los baños químicos, etc.

La Iglesia organiza una verdadera celebración de la devoción por el santo. Inaugura el acceso al templo con un show de fuegos artificiales, a las 0.00 hs del 7 de agosto, cuando se abren las puertas del templo e ingresan los primeros fieles. Por otra parte, la Iglesia sale a la calle, al encuentro de sus fieles, instalando un escenario donde se ofrecen misas en el transcurso de la jornada o tomando confesiones en distintos puntos de las colas. La presencia del Arzobispo de Buenos Aires en el santuario, para dar la misa principal del 7 de agosto, da cuenta de la trascendencia que el proceso tiene para la Iglesia Católica.



En la actualidad, a nivel institucional , la Iglesia Católica local pretende mantenerse prescindente de la vida política local, y al mismo tiempo busca atenuar las potenciales y reales divisiones en sus filas, otorgando primacía en su proyecto socializador a la fundación de un nuevo orden cristiano, incluso aunque éste fuese sustentado por un estado autoritario.

La ambivalencia entre la autoproclamada “prescindencia” de la Iglesia en la vida política argentina, y al mismo tiempo la necesidad de preservar ciertas premisas básicas en el orden político social expresa el dilema que la forma social iglesia debe resolver: cuál es el papel a desempeñar en lo asuntos mundanos caracterizados por innumerables conflictos y problemas sociales, cuando doctrinariamente postula para sí un fin sacralizado, esto es la administración monopólica del acceso supraterrrenal a los bienes de salvación y felicidad de millones de personas.

La Iglesia Católica encuentra una posible resolución de la contradicción entre el papel institucional a desempeñar en el orden mundano y finalidades sobrenaturales o suprahumanas , arrogándose el derecho a ejercer un supuesto rol tutelar de los más débiles frente al Estado, originada en la visión del catolicismo social popular, que encuentra una redefinición en la década del setenta con la nueva corriente ideológica propuesta por la Cúpula Vaticana: la teología de la cultura.

Por supuesto, la “acogida y protección obrera” que materializa el proceso de San Cayetano, siempre es legitimada a través de un fin sacralizado y trascendente.

Las palabras de Maletti son ilustrativas de un intento posible de superar la contradicción:

*“...Más que una integración es una acogida cordial, porque el fin de la Iglesia no es político ni sindical ni económico ni social, sino todo esto metido en una realidad mucho más compleja que es lo religioso. El fin de la Iglesia es espiritual, es sobrenatural, ¿no?, es anunciar el Reino de Dios, es decir, el fin de la Iglesia es **decirle a los hombres que***

*caminen en la esperanza, que se pongan de pie, que luchen por la justicia para adelantar el Reino de Dios, para que esta vida sea como un presagio, un anticipo de la vida eterna, que tendremos en el Cielo. Eso es un poco el resumen de nuestra fe y de la perspectiva del camino de un cristiano. Si no, no tiene sentido luchar si no hay un más allá, ¿luchar sólo por el más acá? Si no caeríamos en la teología de la muerte de Dios que estuvo también muy presente en la Argentina, no sólo en Argentina, en el mundo, en las décadas del cuarenta y del cincuenta donde se decía “Dios no existe, Dios ha muerto” ¿para qué vivir? Entonces aparecían como dos opciones: o la de “Carpe Diem” - “vive el presente pues no sabes nada del futuro” – o “bajemos los brazos, no tengas esperanza porque no hay salida a esto, porque la muerte es un hecho irreversible”. Entonces, el fin de la Iglesia es sobrenatural. Ahora traída a lo natural está inmersa y metida en el mundo, por eso le dice a los hombres cuál es el camino que conduce al Reino. Es el camino de la justicia, del amor y de la paz. En ese sentido hay perfiles en la Iglesia, una cosa es el perfil más cultural, otra más social, otro el perfil más educativo, otro el del trabajo con jóvenes, con enfermos, distintos estados. Aquí concretamente en lo social, más todavía en el mundo de los trabajadores y de los pobres ha habido respuestas distintas a problemáticas diferentes. De algún modo la constante ha sido acompañar al pueblo. La constante también ha sido no inmiscuirse en los partidismos cívico-políticos. Al mismo tiempo tomar cierta distancia de los gobiernos de turno, sean democráticos o no. Al mismo tiempo decir a la sociedad de cada momento cuáles son los reclamos más fuertes de los más débiles, ser un poco la voz de los que no tienen voz. Quizás en esto último es en lo que fue creciendo mucho más la Iglesia con lo que llamó la “denuncia profética”: decirle a las autoridades o a quien correspondiera cuál era el grado de sufrimiento o de injusticia que estaban viviendo los más débiles.”*

En la medida que la institución eclesial atribuye a los sectores populares una naturalizada identidad religiosa católica, pretende erigirse en su vocera, asumiendo un papel interpretativo de sus necesidades. Este papel también se sacraliza: se trata de ejercer lo que han denominado la “denuncia profética”.

Las distintas corrientes que confrontan en el seno de la Iglesia se disputan la definición del contenido de lo que instalan como la identidad religiosa católica del pueblo. Los párrocos del santuario <sup>513</sup> ofrecen la siguiente definición :

*“...la Iglesia siempre ha acompañado muy de cerca al pueblo, con sus luces y sus sombras, la Iglesia institución y con sus matices. La Iglesia es un gran abanico de opciones, elecciones de posturas y de ideologías. En la ideología cabemos todos. **Pero aquí en San Cayetano e institucionalmente, sobre todo la jerarquía de la Iglesia, ha visto siempre de muy buen grado el compromiso social en la opción preferencial por los pobres que ejerció el Santuario San Cayetano....”***

La autoproclamada prescindencia institucional en la esfera política de los asuntos terrenales no se condice con la realidad de la práctica política concreta de la Iglesia Católica . Cada vez que en el transcurso del siglo veinte se agudizan los conflictos sociales y las contradicciones de clase, tanto a nivel mundial como local, pone en acción los instrumentos estratégicos para lograr la adscripción incondicional de la clase obrera. Su capacidad institucional de adaptación a los cambios políticos y culturales se orienta, fundamentalmente, a preservar su función reproductiva del sistema sociocultural que estructura la concepción del mundo de amplios sectores sociales del país.

A esta función estratégica contribuye la instalación y reproducción del mito nacional católico, del que habla L. Zanatta, y al que se puede sumar la dimensión de la identidad de clase. A través de este mito, la cosmovisión, la ideología, y los valores éticos de la religión católica se constituyen en dimensiones naturalmente inherentes a la identidad de la clase obrera.

La construcción eclesial de una identidad obrera católica , no sólo es el modo el modo de preservar la participación decisiva de la Iglesia Católica – su cuota de poder - en la vida política nacional . Es, por sobre todas las cosas, **el modo de naturalizar una moral de**

---

<sup>513</sup> Maletti, año 2001, op. cit.

**la acción y de la reflexión de millones de individuos.** Un modo sacralizado de conocimiento e interpretación de la realidad social, que pone a las masas “en permanente disponibilidad” hacia una cosmovisión que alimenta la dependencia humana de un orden trascendente.

### **7. La construcción eclesiástica local de las dimensiones de la concepción sacralizada del mundo.**

El análisis que la Iglesia Católica hace de la devoción de los trabajadores por San Cayetano enfatiza su carácter de expresión de un “fenómeno de religiosidad popular”, es decir, el proceso que tiene lugar año a año en la parroquia de Liniers, desde su visión, torna observable **la identidad cultural eminentemente religiosa de los sectores populares. La religión como patrimonio cultural de un pueblo y fundamentalmente, de una clase social.**

En el año 1991, un diácono de la parroquia sintetizaba la reflexión dominante al respecto, de la máxima jerarquía de la Iglesia Católica Apostólica Romana a nivel mundial, el Papa Juan Pablo II: la lengua y la religión cristiana como dos elementos unificantes de la cultura latinoamericana.<sup>514</sup>

*“...vos vas a cualquier pueblito y hay fe aunque al cura lo vean tres veces al año o una vez cada tres años, la gente, la gran mayoría cree. Ahora es un fe muy primitiva, muy poco cultivada...”*

Este énfasis de la Iglesia en la existencia de una fe primitiva, propia o natural de la concepción del mundo de la identidad humana, reaparece en la reinterpretación eclesiástica del proceso del santuario de Liniers.<sup>515</sup>

*“ Las devociones populares no son realidades creadas artificiales por la institución Iglesia sino que son fenómenos populares que encauzan muchas realidades de la vida hacia lo religioso ”*

<sup>514</sup> Entrevista al diácono de la parroquia Padre Alejandro, año 1991.

<sup>515</sup> Entrevista a Monseñor Maletti, op. cit.

Sin embargo, casi imperceptiblemente, en su descripción la Iglesia reconoce que esa concepción primitiva, primaria del mundo, inherente a la psicogénesis representativa es reconfigurada como fe religiosa, cristiana, en particular católica, a través de siglos de dominación cultural de la Iglesia Católica en el continente latinoamericano. Pues como advertía el Padre Alejandro:

***“...una fe primitiva, muy poco cultivada, pero es una fe con elementos cristianos, con elementos de lo que enseña la Iglesia y que lo recibieron por ahí hace trescientos años y se fue transmitiendo, se mete en la cultura...”***

Es decir, la Iglesia Católica se monta en la concepción primaria del mundo caracterizada por la lógica de la creencia sacralizada, en la medida que estas formas y contenidos representativos se constituyen en el vehículo privilegiado, el instrumento idóneo, para la socialización de los fieles en la doctrina moral y en la cosmovisión general propuesta por la Iglesia Católica.

Las palabras de Monseñor Maletti dan cuenta de ello:

***“Ser católico es vivir el Evangelio, es vivir la bienaventuranza. No hay amor más grande que dar la vida por los amigos dice Jesús. Ama a Dios por sobre todas las cosas y a tu prójimo como a ti mismo. En esto consiste toda la ley de los profetas, dice Jesús. Y hay un modo propuesto por la Iglesia que es saber la doctrina y otro modo, que bendice la Iglesia, es, sin tener claros los contenidos de la fe, vivir la fe como si tuviese en claro los contenidos. Por eso hay muchos católicos que practican, en el ritmo de practicidad que la Iglesia propone. Y muchísimos más, católicos bautizados, que la practican a un modo diferente, a un ritmo distinto, que la Iglesia también acompaña. Para eso están los santuarios. Pero a su vez, el pueblo, y el que es abierto a Dios, tarde o temprano también se encuentra con la enseñanza de la Iglesia. Se encuentra con los mandamientos, con los sacramentos y con la moral que propone la Iglesia.”***

Es decir, cuando la Iglesia Católica institucionalmente describe al proceso de San Cayetano como manifestación de una fe o devoción no artificial, no construida por la Iglesia, está haciendo referencia – consciente o no de ello - a la disponibilidad de la amplia mayoría de la especie humana a un tipo de concepción del mundo: una concepción sacralizada, caracterizada por la lógica de los primeros estadios representativos y simbólicos: la creencia, la fe.

Esta precondition epistémica- sin embargo- no alcanza para el desarrollo de una identidad religiosa católica plena. Debe ser reconfigurada a nivel sociogenético por la Iglesia, transformándola en una “fe cultivada” por elementos cristianos elaborados doctrinariamente por la Iglesia Católica: el conocimiento religioso de revelación. La institución no puede dejar de reconocer que interviene necesariamente en el proceso de reestructuración de la precondition que le permite operar luego, institucionalmente: la materia prima conceptual, los instrumentos del pensamiento propios de los primeros estadios del conocimiento humano.

Esto se torna observable no sólo en el reconocimiento del papel de transmisión y socialización cultural ejercido por siglos – “cultivar la fe primitiva” - sino también, en el caso específico de la devoción por San Cayetano cuando Monseñor Maletti reconoce la intervención de la Iglesia para “ofrecer e instalar una meca de religiosidad popular”:<sup>516</sup>

*“...Las devociones populares no son realidades creadas artificiales por la institución Iglesia sino que son fenómenos populares que encauzan muchas realidades de la vida hacia lo religioso y eso provoca que una objetiva meca de religiosidad popular que instala y ofrece la Iglesia- institución es recibida y optimizada por la gente a partir de la multiplicidad de creatividad que tiene el pueblo a través de lo religioso...”*

Este ofrecimiento e instalación de un proceso que desarrolla la devoción católica por el santo tiene una función:

---

<sup>516</sup> Op. cit

***“...Y hay un modo propuesto por la Iglesia que es saber la doctrina y otro modo, que bendice la Iglesia, es, sin tener claros los contenidos de la fe, vivir la fe como si tuviese en claro los contenidos. Por eso hay muchos católicos que practican, en el ritmo de practicidad que la Iglesia propone. Y muchísimos más, católicos bautizados, que la practican a un modo diferente, a un ritmo distinto, que la Iglesia también acompaña. Para eso están los santuarios. Pero a su vez, el pueblo, y el que es abierto a Dios, tarde o temprano también se encuentra con la enseñanza de la Iglesia. Se encuentra con los mandamientos, con los sacramentos y con la moral que propone la Iglesia.”***

La reproducción de una concepción sacralizada religiosa en los trabajadores, a través de la promoción de la devoción y la fe católica en San Cayetano permite a la Iglesia Católica instalar su propia moral de la acción, su concepción ideológica del orden social.

Ahora bien, es legítimo preguntarse en qué consiste la sacralización de lo existente propuesto por la Iglesia Católica local, en su doctrina institucionalizada, y en qué medida el personal sacerdotal, en particular los pertenecientes a sus capas jerárquicas comparten con los fieles el mismo estadio de constitución de la identidad epistémica en términos de su propia concepción del mundo.

Del siguiente modo describe Monseñor Malett<sup>517</sup> el circuito de acciones religiosas principales, de profundo carácter simbólico, involucradas en el proceso del santuario de Liniers, que la Iglesia propone a partir de la reforma arquitectónica de la parroquia, con la renovación conciliar de la praxis sacramental:

***: “... San Cayetano lleva al encuentro con Cristo en la Cruz, la Cruz lleva al Sacramento de la reconciliación y a la misa que es la eucaristía, el alimento de la vida diaria, de ahí fuesen llevados a la bendición de sus objetos e imágenes religiosas y de las manos - símbolo del trabajo, de ahí a saludar a nuestra Madre que es María la Madre de Dios; de ahí a poder llenar un frasquito con agua bendita para llevarlo a su casa y volver a la vida diaria, la misma que había antes de entrar al santuario, pero con un corazón nuevo.”***

<sup>517</sup> Entrevista del 4 de julio de 2001 con el párroco de San Cayetano desde el año 1992, padre Fernando Maletti. Actual vicepresidente de Caritas y recientemente designado como obispo de la diócesis de Bariloche, según publica “La Nación”, el sábado 21 de julio de 2001.

El ritual que al interior del santuario realizan los fieles consiste fundamentalmente en un conjunto de acciones simbólicas sagradas. Las mismas se orientan al establecimiento y renovación permanente de un vínculo con la divinidad, personificada en el cuerpo de Cristo crucificado, o de la Madre de Dios, la Virgen María, siempre a través de la mediación de San Cayetano. Es decir lo divino o sacro se expresa en plurales figuras convocantes todas ellas de las creencias de los fieles, más allá que a nivel doctrinario el catolicismo postule la supremacía de una instancia unívoca de poder divino abstracto universal. La complejidad de una instancia divina abstracta no puede desterrar para la masa de creyentes las múltiples divinidades del panteón: santos, ángeles, vírgenes, etc.

Los rezos y ruegos de la misa, la comunión con la divinidad a través de la comulgación, como modo de que lo sagrado – el cuerpo de Dios - penetre en lo profano; la recepción de bendiciones, son ritos simbólicos destinados a realimentar la creencia, la fe en la instancia divina y de algún modo ser alcanzada por ella, de modo tal que el creyente retorna a la vida profana, cotidiana, diaria, pero ahora “con un corazón nuevo”, con su fe renovada, la fe como parte de la “gracia divina”, o el carisma, que alcanza al creyente. La fe le permite portar en sí mismo parte de esa “sacralidad” y de algún modo compartirla, aunque lo humano esté supeditado a ella.

Es un circuito que realiza el creyente al interior del templo voluntariamente, pero sus “paradas” – tocar o ver al santo; escuchar misa y comulgar frente a Cristo en la Cruz; recibir distintas bendiciones (de objetos como las llaves de la casa que simbolizan la familia, el hogar, o de las manos, es decir, del trabajo, de la identidad de trabajadores de los devotos); llevar agua también bendecida que brota de una canilla de “agua bendita” al interior de la parroquia; son todas ellas acciones propuestas, ordenadas, oficializadas, por la Iglesia Católica como parte de su práctica sacramental.

El origen mágico primario de estos rituales que la Iglesia Católica ha conservado por milenios presentan a la Iglesia el problema de cómo diferenciar doctrinariamente sus prácticas



sacramental basada en postulados ético religiosos de lo que puede ser reducido a supersticiones y prácticas mágicas propiamente dichas.

Con plena conciencia de la cuestión Monseñor Maletti hace referencia a una dimensión central del análisis del proceso de Liniers: nos advierte que *“los santos no son magia”*, y enfatiza sus dos atributos principales: *“intercesión”* y *“modelo”*.

En primer lugar, remarca <sup>518</sup>que San Cayetano es una imagen representativa de un ser humano de carne y hueso <sup>519</sup>, una representación de una persona ejemplar o modelo de conducta que alguna vez vivió, y que luego es canonizada **Precisamente el largo proceso de canonización institucional pone en evidencia en qué profunda medida la sacralización es una operación humana.** La Iglesia estipula quién es santo o no, a partir de la atribución de una acción “milagrosa” que no es científicamente verificable. Luego, la fe en esa santidad debe ser realimentada socialmente, con la legitimación institucional de su santidad, aunque la fe preexista como disponibilidad en el pensamiento de los hombres, como atributo psicogenético de una etapa constitutiva del desarrollo intelectual humano.

*“ San Cayetano es una imagen. Es un cuadro. Es una fabricación del hombre, la materia que conforma la imagen, que en nuestro caso está formada de yeso, madera y pintura, ¿no es cierto? Representa a la persona San Cayetano que está junto a Dios, como creemos todos los cristianos que el que muere no muere, está junto a Dios... San Cayetano es un santo. Es una persona humana de carne y hueso. ¿Un santo qué es? Un ser humano... cualquier bautizado, tiene vocación de santidad. Santo significa “feliz”, “bienaventurado”. Santo es el que se realizó en la vida, como cristiano. El que fue lo que tenía que ser e hizo lo que tenía que hacer. San Cayetano en ese sentido es un santo. Un santo para los católicos es alguien digno de ser imitado porque su vida es un ejemplo. Por eso la Iglesia Madre nos lo coloca como modelo al santo. Los católicos adoramos sólo a Dios: los santos son seres humanos, que decimos que están junto a Dios, porque ya han pasado a la otra vida. Y su vida es un modelo, y por eso los seguimos y los imitamos.*

<sup>518</sup> (Entrevista, ob. cit.)

<sup>519</sup> Cayetano de Thiene, noble italiano del S XVI, abandona su vida de comodidades y lujos para entregarla a pobres y enfermos. Fundador de la congregación de los padres creatinos, de un hospital, de un oratorio, etc.

*Porque nos acercan más y mejor a Dios. En ese sentido, los santos no son magia, sino que son, intercesión y modelo-”*

La referencia de Monseñor Maletti casi en una misma frase a que “*San Cayetano es un santo, un ser humano*”, no es un error del habla, ni un lapsus, sino la plena admisión de que se trata de **un ser humano que la creencia humana hace sagrado, es decir cosifica, torna supra humano (no humano), subordinando lo humano a su poder**. La fe sacraliza. El Conocimiento de lo divino, revelado monopólicamente a la Iglesia Católica sacraliza, dota de poder sagrado a un objeto simbólico elaborado por la reflexión humana.

Maletti es plenamente consciente de la diferencia entre la idolatría politeísta mágica y la fe en una divinidad suprema, universal, singular, plena de sentido abstracto: sólo Dios es fuente de adoración. En tal sentido, la Iglesia Católica se cuida bien de no promover la creencia en “poderes alternativos”. Sin embargo, la compleja definición oficial de los santos, con sus funciones de modelo de vida o conducta humana ejemplar, y de intercesión ante la divinidad en la medida que la ejemplaridad le permite aproximarse en algún grado a la sacralidad divina, pone en evidencia la dificultad de racionalizar doctrinariamente una práctica liminal con lo mágico. La Iglesia al aceptar el poder de los santos transita el delicado equilibrio de los bordes.

A raíz del complicado equilibrismo conceptual al que apela la Iglesia Católica para justificar la aceptación institucional de la existencia de un panteón de plurales divinidades, se topa con el problema de cuáles son reconocidos como legítimos y cuáles falsos, en la medida en que otras Iglesias y credos de diverso tipo ofrecen su propio panteón de divinidades. Es decir, las creencias mágicas de los fieles son disputadas por diversas Iglesias. El extraordinario desarrollo de un conjunto de iglesias evangélicas, reconocido y temido por la Iglesia Católica Argentina da cuenta de ello.

El modo de resolver la disputa por las creencias populares, consiste en la autoadjudicación del monopolio del reconocimiento de las manifestaciones verdaderas del poder de Dios, en la medida en que se asume como la única depositaria del conocimiento

revelado. Proclama que ella misma, la Iglesia Católica personificada en sus obispos y sacerdotes, es la única portadora legítima del “carisma” divino.

Un ejemplo sugerente al respecto fue encontrado en la misma parroquia de Liniers. En una catequesis impresa en folletos coleccionables elaborados por los sacerdotes del santuario, para entregar a los devotos los días 7 de cada mes durante nueve meses – las denominadas “novenas” - se señala<sup>520</sup>:

*“¿Como distinguir si el que se manifiesta es el Espíritu Santo u otros ‘espíritus’ que no proceden de Dios?...El criterio para saber si proceden del Espíritu Santo es:*

- a) Si van produciendo frutos evangélicos en la persona y en la comunidad, por ejemplo: solidaridad, justicia, vida plena, unidad...*
- b) Si quienes tienen el carisma de discernir en la Iglesia (el Papa y los Obispos que son los sucesores de los Apóstoles y por tanto maestros en la Fe) los estimulan y aprueban;*
- c) Si están en armonía con las costumbres del pueblo cristiano que hemos heredado de quienes nos enseñaron en la Fe;*
- d) No procede del Espíritu Santo lo que nos diga o haga o aconseje un manosanta, o curandero, o bruja, o quien tire las cartas, o algún mago o adivino, ni tampoco ningún tipo de devoción o práctica que no esté acorde al credo de nuestra Fe.”*

La Iglesia Católica encuentra un verdadero problema para lograr una justificación racional convincente de lo que procura distinguir : la fe del credo católico y la superstición mágica, en la medida en que milenariamente ha incorporado en su práctica sacramental – como bien señala Weber - un conjunto de prácticas y creencias cuya sociogénesis histórica se remonta a las primeras etapas de la concepción sacralizada del mundo de los agrupamientos sociales: las constitutivas de un pensamiento representativo de tipo mágico, sustentado en la disponibilidad psicogenética del individuo a desarrollar este tipo de pensamiento.

<sup>520</sup> Folleto del Santuario de San Cayetano N°8, fechado el 7 de agosto de 1993.

Del problema del delicado terreno en el que la Iglesia se mueve, cuando educa a los fieles procurando demarcar los confusos límites entre la “fe católica” y la “superstición” también dan cuenta la reflexión del cura párroco del santuario del año 1991 y el diácono de la parroquia <sup>521</sup>:

*“Permanentemente cuando damos las bendiciones los sietes y todos los días que la gente viene y pide la bendición ahí siempre tratamos de explicar **que la bendición no es una magia, que la bendición es para las personas, no para los objetos; los objetos se bendicen en la medida que me sirven a mí como signo de que Dios está, como algo para rezar o constatar la presencia de Dios en mi vida, pero la bendición es a la persona que usa el objeto: cuando se bendice un auto no se bendice un auto sino la persona que va a andar en el auto, la estampita lo mismo. Para que no le den poder a cosas que no tienen poder. Esa es la cosa de la magia: creer que se puede usar el poder de dios, es como tener la llave, el secreto para que un poder que es sobrenatural lo domine, y no es así.**”*

El Padre Frassia nos explica también que se procura cambiar el carácter de la bendición:

*“La bendición ya no se hace más individualmente, así como un gesto cuasimágico, sino que tiene que estar siempre precedido por la palabra de Dios, se hacen comunitarias, se hace la lectura de la palabra de Dios, se hace una pequeña homilía, **una explicación de lo que uno quiere transmitir y después se bendicen los objetos religiosos.**”*

Evidentemente el grado de conciencia eclesial sobre la cosificación de relaciones y acciones humanas que supone toda bendición – atribuir poder carismático a una cosa – cuando los únicos con poder de acción y determinación son los seres humanos, y no las cosas u objetos que median sus relaciones y vínculos – procura racionalizar explicativamente el sentido simbólico de esta práctica incorporada en la praxis eclesial: la transmisión de bendiciones. Sin embargo la esencia de esta práctica - la transmisión de poder divino, de carisma a través de un gesto simbólico – que puede hacer solamente el personal idóneo – el personal sacerdotal - remite a las relaciones de participación mágica

---

<sup>521</sup> Entrevista a Monseñor Rubén Frassia y al diácono Alejandro en la parroquia, año 1991.

más puras, más allá del intento verbal de negación del carácter “*cuasimágico*” de esta práctica por parte de la Iglesia Católica. Carácter “*cuasimágico*”, en términos sacerdotales, que pone en evidencia de qué modo la vinculación con el santo también tiene una dimensión puramente instrumental: la coerción mágica sobre la divinidad, a los fines de la satisfacción de las necesidades y deseos del creyente. En los propios términos sacerdotales: ***“Esa es la cosa de la magia: creer que se puede usar el poder de dios, es como tener la llave, el secreto para que un poder que es sobrenatural lo domine, y no es así.”***

**Es decir, más allá de su discurso racionalizador del sentido de lo que hacen, de hecho, lo que hacen – y lo saben - es la reproducción de una práctica mágica primitiva.**

Ya hemos señalado en capítulos anteriores, de qué modo y por cuáles razones el pensamiento supersticioso o de tipo mágico también es articulable a una identidad moral realista, en la cual, se reproducen relaciones y vínculos sociales de carácter heterónomo. Es decir, relaciones sacralizadas que a su vez contribuyen a la sacralización del orden existente. Ya señalamos de qué modo empíricamente se puede dar cuenta de este proceso a través de lo que hemos denominado el *círculo de la promesa*, la columna vertebral de acciones que explica la recurrencia y reiteración de la participación de los devotos en el proceso. De esta relación entre pensamiento mágico y realismo moral hay plena conciencia en la propia Iglesia. Haciendo referencia a la gran fidelidad de los asistentes al cumplimiento de promesas en San Cayetano, el padre Alejandro nos señala:

*“...gente que viene porque hizo una promesa hace 20 años, de ir todos los 7 o un siete. Llegan un día y te dicen padre, yo hace veinte años que estoy por venir y nunca pude y hoy vine. Era como que se quedan con una duda y una deuda que nadie se la va a cobrar, son ellos los que son fieles a su promesa. En eso la Iglesia, lo que nosotros tratamos de cuidar es de educar mucho para que no se caiga en lo supersticioso. En el temor, en el que ‘vengo porque sino Dios me va a castigar’. Ahí si hay que cuidar porque se puede mezclar esa religiosidad popular con una religiosidad natural que está en todo ser humano que atribuye fuerzas y poderes y qué sé yo, temores, sentidos de culpa, hay que*

***tratar de que esto sea fe cristiana y no sea algo psicológico o lo que sea.”***

Esta referencia es absolutamente clara de la conciencia eclesiástica sobre las relaciones de endeudamiento y retribución – propias del vínculo de coerción mágica a la divinidad - que la devoción por el santo pone en juego. La identificación de una divinidad benévola que no castiga el incumplimiento de las promesas de sus fieles es un mecanismo encubridor de la forma objetiva – propia del proceso civilizatorio de secularización - a la que la institución eclesiástica apela para reproducir la obediencia a la autoridad divina: la internalización de los controles morales.

Aunque sea sólo parcialmente verdadero, cuando la Iglesia Católica no sanciona externamente la conducta (a través de la implementación de un sistema de confesiones, penitencias, arrepenimientos morales y perdones)- situación que da alcance sólo a los católicos practicantes – apela al recurso secular de los sentimientos éticos de culpabilidad internalizados a través de una larga historia individual y colectiva de socialización en nociones morales del bien, el deber y la sanción moral necesaria ante el pecado. **Los creyentes no son culpabilizados por la Iglesia, si no retribuyen al santo, pues se autculpabilizan ellos mismos. Ellos se sienten en falta, obligados a la retribución y agradecimiento permanente a la divinidad.**

Es inherente a la esencia doctrinaria católica la sacralización de una esfera suprahumana con poder de determinación de la humana: Dios como la causa última. Sin embargo, el proceso de secularización de la reflexión humana, ha llevado a incorporar en la doctrina eclesiástica distintas teorías sobre el libre albedrío y la responsabilidad de los hombres en el curso de los acontecimientos de la vida terrenal. Incorporación que debe ser compatibilizada con la postulación de una omnipotencia divina, como hecho indiscutible para la Iglesia. La pequeñez de lo humano frente a la inmensidad del Misterio Divino.

***“...Dios tampoco es milagro puro, porque Dios ha dejado en nuestras manos manejar el mundo. Los problemas que suceden no los provocó Dios sino nuestra libertad que muchas veces es mal ejercida y provoca la injusticia, la violencia, la droga, el mal, muchas***

*enfermedades provoca también, el mal manejo de los recursos del hombre, etc.”...*

*” San Cayetano no resuelve los problemas. Los problemas los tiene que resolver los que les corresponde resolverlos que son los actores que viven los problemas, ¿no?: autoridades, autoridades intermedias y los mismos sujetos que padecen o gozan de la realidad. ¿No es cierto? La respuesta desde lo religioso fue brindar todos los elementos que la fe brinda para acompañar en el corazón, sobre todo, la esperanza de un mundo nuevo...El que debe responder no ha de ser San Cayetano ...”el que debe responder está mirando para otro lado”, dice el canto a San Cayetano de Peteco Carabajal y Teresa Parodi, ¿lo conocés?”<sup>522</sup>*

Es discernible en los señalamientos sacerdotales, los diversos grados de integración entre la concepción sacralizada y la concepción secularizada, que la doctrina religiosa católica apostólica romana pone de manifiesto al incorporar la noción del libre albedrío de la acción humana. En ella, también se hace observable las distintas etapas del proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social: evolución que la obliga a integrar una noción de incidencia causal de la acción humana (bajo el concepto de libre albedrío), y el énfasis eclesiástico de la heteronomía absoluta de los seres humanos respecto a los designios de Dios, realimentando el proceso de sacralización de una esfera suprahumana originaria y explicativa de lo existente.

**El énfasis eclesiástico puesto discursivamente en la dimensión del libre albedrío humano en la responsabilidad de los conflictos y padecimientos terrenales, no se contradice con la lógica de la práctica que vertebra el mismo proceso del santuario de Liniers: expresa los diversos grados asumidos por el proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social, en la jerarquía dominante del personal sacerdotal de la Iglesia.**

---

<sup>522</sup> Entrevista a Monseñor Maletti, año 2001.

De este modo la racionalidad discursiva de los párrocos se integra a la lógica epistémica sacralizada del creyentes. Más allá de sus convicciones personales, la jerarquía eclesiástica no puede dejar de reconocer en el santo lo que los fieles le atribuyen: el poder de ‘escuchar’ y ‘transmitir’ a Dios los ruegos y súplicas de sus fieles. Pues en eso consiste la función de intercesión que la Iglesia atribuye a los santos. Función sacra legitimada oficialmente por la institución.

*“...Representa a la persona San Cayetano que está junto a Dios, como creemos todos los cristianos que el que muere no muere, está junto a Dios. El que queda en la Tierra es el cuerpo, que es de algún modo lo que vuelve a la tierra pero lo más de ser humano que tenemos que es nuestro espíritu va junto a Dios, porque somos animales racionales los seres humanos ¿no es cierto? Precisamente la razón es lo que nos anima, el alma, el “anima” ¿no?. En ese sentido, San Cayetano, sí, escucha, como escuchan todos los bienaventurados que están junto a Dios y lleva nuestra súplica a Dios. Por eso digo: es un modelo y un intercesor.”*<sup>523</sup>

*“... lo más evangelizador, la propaganda más fuerte, es la misma gente. La gente es la que transmite las cosas: el laico, el que viene, el que recibió una gracia, el que tuvo una experiencia, el que se sintió recibido, el que se sintió escuchado”*<sup>524</sup>

Por último, la relación de coerción mágica que para el creyente cristaliza el vínculo con el santo – la acción carismática de tocarlo como modo de transmisión del poder divino– realizada por un tercio de los participantes del proceso, es para monseñor Maletti un atributo inherente a lo que conceptualiza como “cultura o religiosidad popular”: La Iglesia reconoce en esta identidad epistémica, la expresión de la cultura, de la concepción del mundo distintiva de los trabajadores. **No sólo lo reconoce sino que lo promueve a plena conciencia. Pues este atributo que los identifica, cultural e intelectualmente, es instrumentalizado por la Iglesia Católica como el vehículo privilegiado para instalar su propia cosmovisión, su moral, su ideología.** Mientras los “ilustrados privilegian la razón, el “pueblo se abre a los sentidos”.

<sup>523</sup> Entrevista a Monseñor Maletti, op. cit.

<sup>524</sup> Entrevista a Monseñor Frassia, op. cit.



*“...Nuestra religiosidad popular, nuestra cultura popular es “táctica”. Los ilustrados son más racionalistas ¿no?. En cambio los que no tienen la sabiduría de la ilustración sino la sabiduría de la vida son tácticos: tocan. Así por ejemplo una hombre a su mujer la quiere agarrar y besar, tocar y abrazarla. De la misma manera **la cultura popular, que es el modelo de toda cultura**, también modelo de los intelectuales, los que de algún modo hemos tenido acceso a otras realidades que nos optimizan, o que nos brindan conocimiento y capacidad de reflexión, tenemos también el deber de no dejar de lado los sentidos y todo aquello que afectivamente más nos produce sensaciones, que nos motivan a seguir adelante en la vida. Ese es el sentido del tocar....Es el sentido de llevarse algo, de llevarse una estampa o llevarse agua bendita. También es el sentido de saludarse con quien tengo al lado en la misa “la paz sea contigo” y la gente se da un apretón de manos, un beso.”<sup>525</sup>*

*“... Lo que tienen estas cosas,, es que a uno le muestra lo que es **la naturaleza humana, el lenguaje con que uno se maneja que no es un lenguaje racional de ideas, sino de cosas que ves, las tocás, como significados que tienen gestos, qué tienen cosas, que tiene todo lo que es simbólico que pesa muchísimo en todo esto. Pesa en la condición humana y pesa en lo religioso. Lo religioso es todo a base de simbología.**”<sup>526</sup>*

En suma, la Iglesia Católica realiza y reproduce en forma ampliada en una escala sociogenética, lo que en la escala psicogenética aparece como un estadio constitutivo de la identidad representativa humana.

<sup>525</sup> Entrevista a Monseñor Maletti, op. cit.

<sup>526</sup> Entrevista al diácono Alejandro, op. cit.

Cuando la institución identifica una tendencia del pensamiento humano hacia la fe, la creencia y la sacralización, como un atributo de la esencia humana en general, y de los sectores populares en particular, en realidad, con mayor o menor grado de conciencia reifica un estadio de la humanidad, es decir, un estadio que involucra a la especie humana en su conjunto en una etapa del proceso de su constitución.

Como bien torna observable la forma social iglesia, el conocimiento sacralizado de lo existente involucra la psicogénesis y la sociogénesis de la especie humana. Todos los seres humanos estamos comprometidos en este proceso. En tal sentido su descripción de ningún modo supone abrir un juicio de valor, menos aún un juicio desvalorizante. Nadie puede negar el carácter humano de toda identidad religiosa.

Sin embargo, la pretensión eclesiástica (así como de otras instituciones y procesos sociales) de instalar lo que sólo es un momento, una etapa, un estadio del largo proceso de desarrollo y constitución de la especie humana, como un rasgo esencial, inherente a la humanidad; más aún, la sacralización de ese estadio de la concepción del mundo a los fines instrumentales del desenvolvimiento de la lógica de su propio poder, se constituye, desde nuestra perspectiva en un obstáculo pleno, profundo al desarrollo epistémico de la especie humana. Obstáculo para el desarrollo de un proceso de cooperación creciente interhumano, en la construcción de condiciones de autonomía e igualdad crecientes, que favorezcan el conocimiento racional y objetivo de los procesos que afectan la posibilidad de una vida colectiva plena para el conjunto de la especie.

## CAPÍTULO VIII CONCLUSIONES GENERALES

Para finalizar, quisiera se me permita realizar un breve ejercicio de balance y autorreflexión sobre los resultados del avance de investigación exploratoria presentado a lo largo de estas páginas.

En primer lugar, debo confesar todo el asombro y la sorpresa - como un niño que abre los ojos al mundo - que provocan en mí esos resultados.

No menos de diez años atrás una motivación de doble carácter - intelectual y moral- orientaba la formulación de un interrogante que se me presentaba ante el desencanto provocado por el comportamiento político de miles de personas que enfrentaban los efectos de la profunda reestructuración social de Argentina con las armas provistas por una concepción sacralizada del mundo.

En ese entonces, observaba con estupor de qué modo el empobrecimiento y desamparo de millones de personas a partir de su progresiva expulsión del mercado de trabajo, en el transcurso de la década del noventa, lejos de desencadenar un proceso de toma de conciencia política para confrontar un orden social adverso, alimentaba las largas colas de hombres y mujeres trabajadores que pedían ayuda y protección a San Cayetano.

El interrogante que entonces se me planteaba se vinculaba a desentrañar los factores y procesos sociales que posibilitaran lo que Marx denominaba la construcción de una conciencia de clase. Me preguntaba de qué dependía el pasaje de una situación de *clase en sí* a una de *clase para sí*. Presuponía - con toda la carga del prejuicio fundado en la ignorancia - que miles de trabajadores asumían una identidad epistémica de carácter religioso, sacralizado, a la cual localizaba en las antípodas de lo que Marx describía como una conciencia de clase.

Pues bien, los resultados arrojados por la tarea de investigación me permiten tomar conciencia de lo erróneo de este presupuesto inicial: tras la aparente expresión homogénea

de una identidad religiosa, correspondiente a una concepción sacralizada del orden social, en realidad se oculta una enorme diversidad epistémica que da cuenta de la existencia de diversas etapas del proceso de construcción de conocimiento sobre el carácter y origen humano del orden social.

Pluralidad de etapas que hace observable que este conocimiento no es un estado reificado sino un proceso constituyente, que se manifiesta en distintas escalas: de la organización de la vida social de los agrupamientos humanos, en el transcurso del desenvolvimiento histórico, al desarrollo de la identidad intelectual individual de los sujetos.

Es decir, se trata de la diversidad epistémica comprometida en el proceso evolutivo tendencial hacia el desencantamiento del mundo, tan bellamente descrito por Weber y Marx: el proceso histórico social de secularización y racionalización de la acción y la reflexión humana.

El comportamiento heterogéneo de los creyentes en las distintas dimensiones de la representación y la causalidad de los procesos humanos, nos permite discriminarlos en diversos grupos epistémicos en función de la intensidad en que en ellos se expresa la tendencia hacia un progresivo avance de la racionalización conceptual – el proceso de desencantamiento reflexivo - horadando la concepción sacralizada del mundo.

En estos trabajadores devotos hemos observado que el proceso de secularización de la práctica y reflexión de los agrupamientos sociales, se muestra como una tendencia evolutiva inherente al desarrollo de la organización social humana. Sin embargo, se trata de una tendencia evolutiva que progresa, pero no simultáneamente ni con el mismo ritmo de avance, en todas las dimensiones de la concepción del orden social .

Los desfases entre las distintas dimensiones comprometidas hacen observable la complejidad del proceso, y la dinámica constructiva del proceso, sobre la cual la investigación social todavía está en ciernes.

De este modo, los creyentes devotos del santo, en los cuales creí reconocer durante muchos años la expresión de la identidad epistémica más primaria – las etapas más embrionarias del conocimiento del orden social – para mi sorpresa, no escapan a esta tendencia social evolutiva, la cual por otra parte, se hace presente en todos los ámbitos y esferas de la vida social.

Los resultados preliminares del avance investigativo permiten observar de qué modo avanza, como tendencia sociogenética, la penetración de las formas secularizadas racionales en los modos sacralizados del conocimiento humano expresado por el universo de trabajadores devotos de San Cayetano.

Hecho sustantivo que al mismo tiempo me permite tomar conciencia del carácter humano del proceso de sacralización, como estadio ineludible del proceso de desarrollo intelectual de la especie humana. Ningún ser humano escapa a su dominio en la constitución de su identidad epistémica. Aún en aquellos que han reestructurado la concepción sacralizada del orden social, configurando una cosmovisión racional y secular, persiste residualmente, en alguna medida, en algún plano de la acción y reflexión. No se trata de un blanco/ negro, sino de un gradiente en el cual sacralización y desencantamiento asumen distinta intensidad.

Otro resultado significativo del avance de la investigación realizada, remite a la identificación de algunos de los procesos sociales que contribuyen al detenimiento de aquello que se observa como tendencia evolutiva hacia la racionalidad y secularización de la reflexión de la especie humana, en la medida en que se desenvuelve y complejiza la organización de la vida social.

Procesos sociales que demuestran que la existencia de una precondition de carácter psicológico – el realismo epistémico como un estadio ineludible del desarrollo de la reflexión humana a nivel psicogenético- opera como una instancia facilitadora, pero no suficiente, para la fijación del pensamiento de los agrupamientos colectivos en una etapa primaria del desarrollo representativo, durante siglos de evolución social.

En primer lugar, se trata de la incidencia de ciertos procesos sociales inherentes al modo capitalista de producción, configurando situaciones vitales de fragilidad, incertidumbre y riesgo reproductivo de todos aquellos que por su posición estructural en el edificio social, asumen una localización de heteronomía y dependencia: los trabajadores.

El incremento del riesgo reproductivo de la clase obrera, provocado por la profunda crisis estructural de acumulación capitalista en Argentina - al ampliar cuantitativa y cualitativamente sus "fronteras sociales" colocando bajo su radio de acción a grupos de trabajadores que históricamente presentaban mejores condiciones infraestructurales relativas - parece realimentar las etapas más primarias - las formas sacralizadas mágico religiosas- del conocimiento de las condiciones de la propia situación de vida. La crisis capitalista parece operar obstruyendo la evolución del proceso de toma de conocimiento del carácter y origen humano del orden social.

La relación de dependencia intelectual y moral respecto a una instancia trascendente que se sacraliza atribuyéndole carácter divino, no hace más que reproducir la relación heterónoma de numerosas fracciones trabajadoras respecto de las condiciones sociales de reproducción de su identidad social. Se trata entonces de un cerco social de doble carácter, en el que el plano representativo reproduce y al mismo tiempo es realimentado por el cerco material que las condiciones objetivas concretas impone a la chance de reproducción de estas fracciones sociales.

En segundo lugar, la concepción representativa, que pone a las masas "en permanente disponibilidad" hacia una cosmovisión que alimenta la dependencia humana de un orden trascendente, que nutre el desconocimiento del origen y carácter humano del orden social existente, se sustenta en la institucionalización de ciertas formas sociales: en particular, de la tarea milenaria de socialización cultural y moral ejercida por la Iglesia, en sus distintas formas de expresión.

La Iglesia históricamente ha desarrollado una eficiente y eficaz política hacia los sectores sociales más indefensos y vulnerables de la estructura social. Por un lado, combinando lúcidamente estrategias sacralizadas y seculares de disciplinamiento moral, en el marco del avance del proceso de secularización inherente al desarrollo capitalista. Por el otro, instrumentalizando la forma lógica inherente a las etapas más primarias del desarrollo reflexivo humano - la creencia – en base a la cual afirma el contenido representativo y explicativo del orden social y natural que propone en su doctrina. El monopolio del conocimiento de revelación que ofrece a millones de individuos se cimienta en la fe, que no es otra cosa que el nombre sacralizado que la Iglesia atribuye a la forma lógica más primaria del conocimiento humano: la creencia. Argamasa que sostiene la concepción sacralizada del orden social.

La forma social Iglesia pretende universalizar, lo que es sólo un estadio del complejo proceso de toma de conocimiento del carácter humano del orden social, atribuyéndolo a una supuesta identidad esencial humana. Del mismo modo, otras voces no eclesásticas, provenientes de ámbitos seculares filosóficos o seudocientíficos<sup>527</sup>, postulan la identidad religiosa como una identidad posible y respetable, equiparable a cualquier otra identidad moral e intelectual asumida en el contexto de un supuesto pluralismo ideológico y relativismo cultural inherente a las decisiones de la vida privada de los individuos.

La investigación desarrollada sin embargo, confronta esta visión en la medida en que hace observable que lo que se presenta como una esencia humana, o como una posición ideológica en el marco de un supuesto relativismo cultural, no es sino una etapa de la construcción de la identidad representativa de la especie. Nadie puede negar su carácter humano. Pero nadie puede reificar como un estado natural, lo que es sólo un momento de un proceso evolutivo constructivo de muy larga duración histórica.

Por último, los resultados de este avance exploratorio, me permiten formular una tentativa de respuesta al interrogante sobre la génesis de una conciencia de clase. Respuesta

---

<sup>527</sup> Ver las posiciones de J. Habermas en el debate de los años 2001/4 (op. cit.), con el actual Papa BenedictoXVI, Joseph Ratzinger.

que por supuesto inaugura un sinnúmero de preguntas nuevas, que sólo la prolongación del proceso de investigación podrá abordar con mayor rigor.

Los ojos del niño se iluminan cuando descubren que la conciencia de clase no es otra cosa – ni más ni menos – que la toma de conocimiento progresiva del orden social como construcción humana. En otras palabras, el conocimiento del orden social como resultante de un conjunto de interrelaciones – de cooperación y de confrontación - que expresan la puesta en correspondencia de acciones de carácter humano. Conocimiento que posibilita identificar en la acción e interrelación humana el origen de cualquier transformación deseable y posible del orden social.

Desde nuestra perspectiva, esta toma de conocimiento es indispensable para dar el primer paso hacia la generación de condiciones de igualdad social que propicien una vida plena para todos los miembros de la especie humana.



## CAPÍTULO IX BIBLIOGRAFÍA

- \*Anderson, B, “Comunidades imaginadas. Reflexiones sobre el origen y la difusión del nacionalismo”, Fondo de Cultura Económica, Buenos Aires, 2000
- \*Aspiazu D., Khavisse M. y Basualdo E. "El nuevo poder económico", Editorial Hispamérica, Buenos Aires, 1988
- \*Bachelard, G., “La formación del espíritu científico. Psicoanálisis del conocimiento objetivo”, Siglo XXI Editores, México, 1987
- \*Barnes, Bloor, H., “Scientific Knowledge. A sociological Analisis”, Chicago University Press, 1991.
- \*Bloor , “The Strenghts of the Strong Programme” en J. Brown, ed., “Scientific Rationality: the sociological turn”, Dordrecht-Boston- Lancaster, Reidel, 1984
- \*Blalock, “Estadística Social”, Material de Cátedra Errandonea Metodología de la Investigación Científica, Facultad de Ciencias Sociales, UBA.
- \*Bleichmar, S., Entrevista de Ana Pereyra, (mimeo). Buenos Aires, 1994
- \*Bleichmar, S. , Discusiones sobre la Investigación en el Santuario de San Cayetano, Programa de Investigaciones de Cambio Social, Instituto de Investigaciones Gino Germani, Facultad de Ciencias Sociales, UBA, Diciembre de 1994
- \*P. Bovet, “El sentimiento religioso y la psicología del niño”, Editorial Psique, Buenos Aires, 1973
- \*Bunge, M., “La investigación científica”, Material de Cátedra J. C. Marín, Taller de Cambio Social, Facultad de Ciencias Sociales, UBA.
- \*Coriat, B., “El Taller y el Cronómetro”, Siglo XXI Editores, México, 1985.
- \*Cerruti, G., “Una historia argentina. San Cayetano vs. San Perón”,Diario Página 12, p. 3, 8 de agosto de 1995
- \*E. Canetti, “Masa y Poder”, Alianza Editorial, Madrid, 1987:
- \*M. J. Carozzi, “Nueva era y terapias alternativas: construyendo significados en el discurso y la interacción, Educa, Buenos Aires, 1990.
- \*Channel, Ch., Axelrod, M. , “The respondent Reporters on the interview” en S. Lipset y J. Smelser “Sociology, The progress of a Decade”, Englewood Cliffes, New Jersey, 1961

- \*Dri, R. y Equipo, “Símbolos y Fetiches Religiosos. En la construcción de la identidad popular“, editorial Biblos, Buenos Aires, 2003
- \*E. Durkheim, “La división del trabajo social”, Edición Planeta-Agostini, Barcelona, 1985
- \*Durkheim, E., “Las formas elementales de la vida religiosa”, Alianza Editorial, Madrid, 1993
- \*Elías, N. “El Proceso de la civilización. Estudios sociogenéticos y psicogenéticos”, Fondo de Cultura Económica, México, 1985
- \*F. Engels, “Las guerras de campesinos en Alemania”, Editorial Calomino, La Plata, 1946
- \*Foucault, M., “Las palabras y las cosas. Una arqueología de las ciencias humanas”, Siglo XXI Editores, México, 1999
- \*Foucault, M., “Vigilar y Castigar”, Siglo XXI Editores, México, 1988
- \*Freud, S. , “El porvenir de una ilusión”; “El malestar en la cultura” , “Tótem y Tabú” en Obras Completas, tomos XIII y XXI , Amorrortu Editores, Buenos Aires, 1990
- \*Frigerio, A., “Nuevos movimientos religiosos y ciencias sociales”, Centro Editor de América Latina, Buenos Aires, 1993
- \*Frigerio, A., “Secularización y nuevos movimientos religiosos”, Lecturas sociales y económicas, 1995
- \*Frigerio, A., “El futuro de las religiones mágicas en Latinoamérica”, Ciencias Sociales y Religión, 1999
- \* García, R., “El conocimiento en construcción. De las formulaciones de Jean Piaget a la teoría de los sistemas complejos”, Ed. Gedisa, Barcelona, 2000
- \* Germani, G., “Estructura social de la Argentina”, Ediciones Solar, Buenos Aires, 1987.
- \*Giurati, P. y Masferrer Kan,E; “No temas...yo soy tu madre. Un estudio socio antropológico de los peregrinos a la basílica de Guadalupe”, Centro de Investigaciones Socio religiosas de Padua, Italia, Plaza y Valdés Editores, México, 1998.
- \*P. Hoxter y V. Maceira, con supervisión de M. L. Elizalde, “La calificación ocupacional y la educación formal entre 1991 y 1995. ¿Una relación difícil?”, Serie Estructura Ocupacional, INDEC, Buenos Aires, 1997
- \*J. Habermas, “Fe y saber”, Alemania, 2001 ; “Discusión sobre las bases morales del estado liberal”, tarde de discusión con el Cardenal J. Ratzinger organizada por la Academia Católica de Baviera, , Univesidad de Tubinga, Alemania, 2004.

- \* Hymán, J., "Interviewing in Social Research", Chicago, 1954
- \*Hobsbawm, E., "Class Consciousness in History" en I. Meszaros, "Aspects of History and Class Consciousness", England, 1971
- \*Jiménez Redondo, M., Introducción al dossier preparado sobre la discusión entre J. Ratzinger y J. Habermas (2004) para el seminario de doctorado "El discurso filosófico de la modernidad", Universidad de Valencia, España, 2004
- \*Jahoda, Deutch y Cooke, "Research Methods in Social Relations", capítulo 3, Dryden Press, Nueva York, 1958
- \*Kloster, K., "Contrucción social de una identidad rebelde. Tierra y Dignidad", Tesis de maestría en ciencias sociales. Facultad Latinoamericana de Ciencias Sociales (FLACSO) . Sede México, Promoción 2000-2002
- \*Mannheim, K., "Ideología y Utopía. Introducción a la sociología del conocimiento.", Fondo de Cultura Económica, México, 1993.
- \*Marín, J.C., "Estructura y organización sindical" (en colaboración con T. Di Tella), Editorial Nueva Visión, Buenos Aires, 1961.
- \*Marín, J. C., "La marginalidad en América Latina", (en colaboración con J. Nun y M. Murmis), Instituto Di Tella, Buenos Aires, 1969.
- \* Marín, J. C., "Lucha de calles, lucha de clases" (en colaboración), Editorial La Rosa Blindada, Buenos Aires, 1973.  
Cuadernos del CICSO (Centro de Investigación en Ciencias Sociales-Buenos Aires)
- \* Marín, J. C., Cuaderno de CICSO: Serie Estudios, Cuaderno número 2, "Las Tomas: Estudios sobre las ocupaciones de tierras en Chile" (1970-72); Serie Estudios, Cuaderno número 33, "Proceso de génesis, formación y desarrollo de un sistema productivo rural"; Serie Estudios, Cuaderno número 34, "Acerca de la relación poder-saber y la relación saber-poder"; Serie Estudios, Cuaderno número 43, "Acerca del Estado del poder entre las clases: Argentina 1973-76"; Serie Teoría, Cuaderno número 8, "La noción de polaridad en los procesos de formación y realización de poder"; Serie Teoría, Cuaderno número 10, "Acerca del origen del poder, "Ruptura" y "propiedad"; Serie Teoría, Cuaderno número 11, "El ámbito de la guerra en la dimensión poder (acerca de la territorialidad)"; Serie Teoría, Cuaderno número 12, "Leyendo a Clausewitz".
- \*Marín, J. C., "Conversaciones sobre el poder. Una experiencia colectiva.", Oficina de Publicaciones del Ciclo Básico Común, Buenos Aires, 1995.
- \*Marín, J. C.; "Los Hechos Armados. Argentina 1973-1976. La acumulación primitiva del genocidio", Ediciones Picaso/ La Rosa Blindada, Buenos Aires, 1996.

- \*Marín, J. C.: “La silla en la cabeza. Michel Foucault acerca de una polémica acerca del poder y el saber”, Editorial Nueva América, Buenos Aires, 1987.
- \* Marín, J. C., “La conciliación de los victimarios: una larga historia a propósito del genocidio”, en el Suplemento de Asociación madres de Plaza de Mayo, Diario Página 12, 9 de febrero de 2001 (primera parte), 16 de marzo de 2001 (segunda parte)
- \* Marx, K, “El Capital”, Siglo XXI Editores, México, 1985
- \*Marx, K. , “Prólogo a la Contribución a la Crítica de la Economía Política”, de 1859 en “ Introducción a la Crítica de la Economía Política/ 1857”, Cuadernos de Pasado y Presente, México, 1985
- \*Marx, K.: “La ideología alemana”, Ediciones Pueblos Unidos, Buenos Aires, 1986
- \*Marx, K.,El dieciocho brumario de Luis Bonaparte, p 133, Editorial Anteo, Buenos Aires, 1975
- \*Marx, K, “Manuscritos de 1844”, Editorial Cartago, Buenos Aires, 1984.
- \* Marx y F. Engels “La sagrada familia “, Editorial Grijalbo, México, 1986, “La ideología alemana”, Ediciones Pueblos Unidos, Buenos Aires, 1985
- \* Mayntz, “Introducción a los métodos de la sociología empírica”, Material de Cátedra Errandonea, Metodología e la Investigación, Facultad de Ciencias Sociales, UBA.
- \*Milgram, “Obediencia a la autoridad. Un punto de vista experimental”, Editorial Desclée Brouwer, Bilbao , 1980
- \*Monod,J., “El azar y la necesidad. Ensayo sobre la filosofía natural de la biología moderna”, Tusquets Editores, Barcelona, 2000.
- \*Muleras, E., “Conocimiento y Sociedad. Una lectura de Thomas Khun y Michel Foucault”, Serie Cuadernos de Trabajo N° 1, Ediciones PICASO, Buenos Aires, 2005.
- \*Muleras, E., “El proceso de San Cayetano: ¿una concentración multitudinaria? Notas y observaciones preliminares acerca de un registro cuantitativo”, en Revista de Ciencias Sociales “Delito y Sociedad” n° 4 y 5, Buenos Aries, 1994 .
- \*Noelle, “Umfragen in der Masengesellschaft” y R. L. Kahn y Ch. Channell, “The Dynamics of Intevewing”, Nueva York, 1957
- \*Piaget, J., “La explicación en sociología” en “Estudios Sociológicos”, Editorial Planeta Agostini, España, 1986

- \*Piaget, J., “La toma de conciencia”, Editorial Morata, Madrid, 1985
- \*Piaget, J., “La representación del mundo en el niño”, Editorial Morata, Madrid, 1984
- \*Piaget, J., “El juicio moral en el niño”, Ediciones Martínez Roca, Barcelona, 1984
- \*Piaget, J., “La equilibración de las estructuras cognitivas. Problema central del desarrollo”, Siglo XXI Editores, Madrid, 1990
- \*Piaget, J., “Las formas elementales de la dialéctica”, Editorial Gedisa, Barcelona, 1982
- \*Piaget, J., Discurso inaugural al Homenaje organizado por el Centro Internacional de Epistemología Genética, la Fundación de Archivos Jean Piaget y la Facultad de Psicología y Ciencias de la Educación de la Universidad de Ginebra por su 80º aniversario
- \*Piaget, J., “Introducción a la epistemología genética”, Volumen III El pensamiento biológico, el pensamiento psicológico y el pensamiento sociológico, PUF; París, 1951
- \*Piaget J. Y García R., “Psicogénesis e Historia de la Ciencia”, Siglo XXI Editores, México, 1989
- \*Ratzinger, J. “La crisis del derecho, 1999. Ponencia pronunciada por el entonces Cardenal Prefecto de la Congregación para la doctrina de la fe (ex Santo Oficio), con motivo de serle otorgado el doctorado honoris causa en derecho por la Facultad de Derecho de la Universidad Italiana (LUMSA)
- \*Rebón, J., “Desobedeciendo al desempleo. La experiencia de las empresas recuperadas”, Cuadernos de Trabajo Nº 2, Ediciones PICASO/ La Rosa Blindada, Buenos Aires, 2004
- \*Rodríguez, M. C., “Nuevos Movimientos Sociales”, Revista Electrónica Argumentos, Nº 4, Instituto de Investigaciones Gino Germani, Facultad de Ciencias Sociales, UBA
- \*Stedman Jones, G., “Lenguajes de clase. Estudios sobre la historia de la clase obrera”, capítulo 3: Reconsideración del cartismo, Siglo XXI Editores, Madrid, 1989
- \*Thompson, E. P. “¿Lucha de clases sin clases?” y “La economía moral de la multitud” en “Tradición, revuelta y conciencia de clase. Estudios sobre la crisis de la sociedad preindustrial”, Editorial Crítica, Barcelona, 1989
- \*W. Torgerson, “La importancia de la medición en ciencia”, capítulo 1 “Theory and Methods of Scaling”, Ed. John Wiley & Sons, Nueva York, 1958
- \*Sirvent, M. T., “El proceso de investigación”, Segunda Edición Revisada, Facultad de Filosofía y Letras, Buenos Aires, 2004

\*Sirvent, M. T., "Cultura popular y Participación Social. Una investigación en el barrio de Mataderos", Editorial Miño y Dávila Editores, Madrid, 1999.

\*Reich, T., "El trabajo de las naciones", Javier Vergar Editor, Buenos Aires, 1993.

\*Weber, M., "Sociología de la Religión", cap V de "Economía y Sociedad", Fondo de Cultura Económica, México, 1983

\*Weber, "La ética protestante y el espíritu del capitalismo", Ed. Península, Barcelona, 1999.

\*Zanatta, L., "Del Estado Liberal a la Nación Católica. Iglesia y Ejército en los orígenes del peronismo. 1930-1943", Universidad Nacional de Quilmes, Buenos Aires, 1996

\*Zanatta, L. "Perón y el Mito de la Nación Católica. Iglesia y Ejército en los Orígenes del Peronismo. 1943 - 1946", Editorial Sudamericana, Buenos Aires, 1999

\*Zanatta, L.. "Historia de la Iglesia Argentina. Desde la Conquista hasta fines del sXX", en colaboración con R. Di Stefano, Ed. Grijalbo Mondadori, Buenos Aires, 2000

#### **Otras fuentes Secundarias Utilizadas**

\*Biblia Latinoamericana, Ediciones Paulinas Verbo Divino, Madrid, 1972.

\*Encíclicas papales: "Rerum Novarum", Papa de León XIII, 1891;"Quadragesimo Anno", Papa Pío XI, 1931, "Divini Redemptoris", Pío XI, 1937

\*Datos identidad religiosa de los montevideanos, provistos por Equipo de investigación dirigido por el sociólogo Néstor Da Costa en la carrera de sociología de la Facultad de Ciencias Sociales de Montevideo. Publicados en "Religión y sociedad en Uruguay de comienzos del siglo XXI" y por el diario "El país" de Montevideo, Uruguay, segunda sección, 4 de octubre de 2004

\*Datos Gallup Argentina, a pedido de UCA, sobre identidad religiosa de la población argentina, año 2001.

\*Datos Encuesta Permanente de Hogares, INDEC, para la población del Area Metropolitana de 14 años y más. Años 1991, 1992, 1994, 2001.

**\*Porcentaje de hogares y personas por debajo de la línea de pobreza en el aglomerado GBA, desde mayo de 1988 en adelante (2003). Fuente: Website de la Encuesta Permanente de Hogares. INDEC.**

\*INDEC. Estadística Mensual, Volumen 4, N° 12, cuadro 6, p. 47, diciembre 1994.