



**FILO:UBA**  
Facultad de Filosofía y Letras  
Universidad de Buenos Aires

G

# Tiempo y espacio en la comunidad religiosa de JaBaD Lubavitch

Autor:

Harari, Vanesa

Tutor:

Guebel, Claudia F

2002

Tesis presentada con el fin de cumplimentar con los requisitos finales para la obtención del título Licenciatura de la Facultad de Filosofía y Letras de la Universidad de Buenos Aires en Ciencias Antropológicas.

Grado



**FILO:UBA**  
Facultad de Filosofía y Letras

FILODIGITAL  
Repositorio Institucional de la Facultad  
de Filosofía y Letras, UBA

UNIVERSIDAD DE BUENOS AIRES FACULTAD DE  
FILOSOFIA Y LETRAS DEPARTAMENTO DE CIENCIAS  
ANTROPOLOGICAS TESIS DE LICENCIATURA

“Tiempo y Espacio en la comunidad religiosa de JaBaD Lubavitch”

Tesista: E. L. Vanesa Harari

Directora: Mgtr. Claudia F. Guebel

Buenos Aires,

NOVIEMBRE 2002

elvharari@shaw.ca

*“Todo problema, después de resuelto, parece muy simple. Una gran victoria -que hoy parece fácil- fue el resultado de una serie de pequeñas victorias que pasaron desapercibidas”.*

*Paulo Coelho*

## **Summary**

The importance of this thesis emerges because of the lack of anthropological sources and the necessity of explaining in anthropological terms a new reality: the expansion and consolidation of the Jewish orthodox movement of JaBaD Lubavitch in Argentina and around the world in members and branches in recent years.

The thesis begins with the research process, the methodology and the theory implemented.

The first chapter discusses the concepts of ethnic group and religion. It analyzes how JaBaD Lubavitch is originated historically as a movement, how it differentiates from other Jewish and orthodox groups. It distinguishes the specific beliefs that guide the practices of the group. It identifies which ones are taken from the Biblical and the recent past and the relationship between them.

The second chapter focus on the fundamental concepts that guide their practices. The religious cosmovision of the world: sacred – profane and its transformation thorough the commandments, rituals, good actions and diffusion of their doctrine to other Jews The teachings of the leaders (Rabbis), the recognition of the charismatic leader and the institutionalization of the movement and the norms extracted from the sacred texts are also key concepts that influence their practice.

The chapter three discusses how the category of time is expressed thorough their representations and practices: the Hebrew calendar, festivities, commemorations, rituals; where the group transform and perform daily, weekly, monthly and yearly. It mentions also the different ideas of time: Biblical, historic, cyclical, and Messianic in the daily life.

The last chapter explains the representations and uses of the social space. It describes how the group divide, uses and transform (in sacred) the private, communal and public space (profane) and the valuation they assign. In the international field JaBaD Lubavitch can be seen as an imagined community where the group share the same cosmovision thorough religious texts, sacred language (Hebrew), and leader. The

relationship between branches and the symbolic centre (sacred) are frequently connected thorough the work, study and relationship.

The Conclusion examines the complex relationship between different topics of the chapters. It intents to demonstrate the specificity of JaBaD Lubavitch among other Jewish orthodox groups thorough its particular institutions, leaders, sacred texts, history and its concepts of space and time that reflects also in their daily practices. The massive diffusion of its doctrine and the transformation of the profane world for the messianic purposes constitute differential aspects in relationship with other orthodox groups.

**INDICE**

<b>AGRADECIMIENTOS .....</b>	<b>6</b>
<b>INTRODUCCIÓN .....</b>	<b>7</b>
1. PRESENTACIÓN .....	7
2. CONSIDERACIONES TEÓRICAS .....	8
3. CAPÍTULOS DE LA TESIS .....	10
4. ACLARACIONES SOBRE EL MATERIAL ESCRITO .....	11
5. METODOLOGÍA Y TRABAJO DE CAMPO .....	11
<b>CAPITULO I - EL GRUPO JABAD LUBAVITCH .....</b>	<b>14</b>
1. GRUPO ÉTNICO .....	14
2. CRITERIOS DE CLASIFICACIÓN .....	16
3. RELIGIÓN .....	17
4. EL JASIDISMO .....	18
<i>El Jasidismo en la actualidad</i> .....	20
5. EL JASIDISMO DE JABAD LUBAVITCH .....	20
<i>Distribución espacial de JaBaD en Argentina</i> .....	22
<b>CAPITULO II - LAS CREENCIAS .....</b>	<b>24</b>
1. CONCEPTOS TEÓRICOS .....	24
2. EL LÍDER .....	25
<i>Sucesión</i> .....	28
<i>Centro, líder y carisma</i> .....	29
3. LOS TEXTOS SAGRADOS .....	31
<i>La Torá</i> .....	33
<i>Los textos Jasídicos</i> .....	34
4. CREENCIAS PRINCIPALES .....	34
<i>Las creencias sagradas - profanas</i> .....	37
<i>La Era Mesiánica</i> .....	41
<i>El Mesianismo en la vida cotidiana</i> .....	44
<i>Creencias del Rebe</i> .....	44
<b>CAPITULO III - EL TIEMPO SOCIAL .....</b>	<b>48</b>
1. EL CALENDARIO .....	48
<i>Días, Semanas, Meses, Años, Milenios</i> .....	49
<i>Ver gráfico I: El calendario y Cuadro III: Las festividades.</i> .....	52
2. FESTIVIDADES Y CONMEMORACIONES .....	53
<i>Rituales comunitarios</i> .....	53
3. RITUALES .....	55
<i>Individuales y familiares</i> .....	55
<i>Ritos de paso: Ciclo vital</i> .....	56
<i>Rituales cíclicos</i> .....	58
4. TEORÍA DEL TIEMPO .....	63
<b>CAPITULO IV - EL ESPACIO SOCIAL .....</b>	<b>65</b>
1. CONSIDERACIONES TEÓRICAS .....	65
2. EL ESPACIO PRIVADO .....	66
3. EL ESPACIO COMUNITARIO LOCAL .....	67
<i>Espacio femenino - masculino</i> .....	69
4. EL ESPACIO PÚBLICO .....	70
<i>Medios de Comunicación</i> .....	71
5. EL ESPACIO COMUNITARIO MUNDIAL .....	73
<i>Interrelaciones sedes –sede central</i> .....	73
6. LOS LUGARES SAGRADOS .....	75
7. EL MODELO ESPACIAL .....	77

<b>CONCLUSIONES .....</b>	<b>78</b>
<b>ANEXO.....</b>	<b>82</b>
- LISTADO DE SEDES DE JABAD LUBAVITCH EN EL MUNDO (JPG) .....	82
- IMAGEN DEL REBE (JPG) .....	82
- TEXTOS SAGRADOS (JPG) .....	82

## **AGRADECIMIENTOS**

A la Comunidad de JaBaD Lubavitch por abrirme sus puertas.

A Claudia Guebel por sus valiosos aportes teóricos, debates y por sobre todo, por la contención y paciencia.

A Daniel Bargman por su tiempo y asesoramiento.

A Paula por sus comentarios desinteresados.

A Emilio por el constante respaldo y aliento.

A Silvina, Marta y Salvador por el apoyo y confianza hasta este momento.

A Paulina y Ezequiel por facilitarme bibliografía de su colección privada.

Y a todos los que no nombro pero que ayudaron directa o indirectamente a que este trabajo se haga realidad.

## **INTRODUCCIÓN**

### 1. Presentación

En este trabajo me centraré en el estudio del grupo ortodoxo judío JaBaD Lubavitch y en los elementos que lo identifican y hacen que adquiera su especificidad.

El abordaje de este tema surge por conocer la cosmovisión, forma de vida, filosofía y costumbres de JaBaD Lubavitch, y por la necesidad de explicar en términos antropológicos, una nueva realidad, como es la expansión y consolidación de este movimiento religioso judío ortodoxo que cada año va creciendo, y cada vez tiene más adeptos en la Argentina y en el mundo, enmarcado dentro de un proceso de revitalización de nuevos movimientos religiosos en el mundo<sup>1</sup>.

El grupo ortodoxo de JaBaD Lubavitch adquiere su especificidad, respecto de otros grupos ortodoxos judíos, a través de sus instituciones, sus líderes religiosos, sus textos sagrados, su historia compartida, por su concepción del tiempo (mesiánica) y del espacio, que se reflejan en prácticas cotidianas. La difusión masiva de su doctrina constituye un aspecto diferencial, en relación con otros grupos judíos ortodoxos, al constituirse como un grupo religioso en expansión.

La importancia del estudio de este grupo radica en que al ser un movimiento de reciente constitución en nuestro país (1977), no se cuenta con bibliografía antropológica sobre el tema.

Los objetivos que intento alcanzar en este trabajo consisten en analizar cómo se origina históricamente JaBaD Lubavitch y cómo se diferencia de otros grupos; y, por lo tanto, distinguir las creencias específicas que guían las prácticas del grupo, las que toman del pasado histórico reciente como las del pasado bíblico y su relación. Así mismo, reflexionar acerca de los conceptos de grupo étnico y religión, y reconocer cómo se expresa la religiosidad del grupo en la visión del mundo y del hombre; y abordar el rol que cumple el líder, los libros sagrados, y el papel que el grupo les asigna en la vida cotidiana. Por otro lado me propongo como objetivo analizar la categoría de tiempo y cómo se expresa en la vida del grupo a través de sus representaciones y prácticas; focalizando sobre las características del calendario hebreo, las festividades, conmemoraciones, los rituales que el grupo JaBaD lleva a cabo en su vida cotidiana, semanal, mensual, anual. Al mismo tiempo intento retomar la categoría de espacio social para mostrar cómo el grupo representa y usa esta categoría, tanto en el ámbito privado, público, comunitario, tanto

local como mundial, y la interrelación entre ambos. Mi propósito es enfatizar especialmente en las representaciones y usos, creencias y prácticas, y, a través de ellas, mostrar cómo se expresa la identidad del grupo y las valoraciones que asignan a sus clasificaciones.

## 2. Consideraciones teóricas

La investigación pasó por distintas etapas hasta llegar a su conformación actual. Como en toda primera etapa, la lectura del material teórico reformuló la mirada sobre la realidad y, en este sentido, fue una constante ida y vuelta entre la teoría y el trabajo de campo. La investigación del material teórico fue dando sentido y me permitió profundizar conceptos más allá de lo que los “actores” mismos le daban, tratando de encontrar el sentido subyacente. Fui trabajando distintas variables, relaciones, conceptos y creencias en diferentes niveles de interrelación y, por ello el trabajo se fue modificando y redefiniendo continuamente.

El área temática del trabajo de investigación no fue elegida desde un principio sino que requirió de varias visitas al campo y consultas del material teórico. Luego de delimitar el tema de estudio se profundizó sobre ello, tanto en el campo como teóricamente.

Durante el proceso de investigación se me planteaba el dar cuenta de la particularidad de JaBaD Lubavitch. Al ser el grupo de estudio de origen judío, me dediqué, en una primera etapa, a trabajar sobre las categorías de “grupo étnico”. Si bien este tema está presente en la primera parte del trabajo, la bibliografía referente a la “religión” fue más fértil para dar cuenta de la complejidad del grupo de estudio. Como expondré más adelante, las concepciones teóricas acerca de la religión, especialmente las escritas por Durkheim [1912] (1982) en *Las formas elementales de la vida religiosa*<sup>2</sup>, me permitieron abordar la forma en que el grupo JaBaD Lubavitch organiza su vida. Por otro lado, otros conceptos teóricos desarrollados por este autor me ayudaron a ordenar el corpus del trabajo de investigación. Según Durkheim en toda práctica hay por detrás una creencia que la sustenta. A partir de esta concepción teórica organicé los lineamientos teóricos de este trabajo. Es así como, luego de presentar el grupo de estudio, me dediqué al tema de las creencias del grupo de JaBaD Lubavitch. Posteriormente, luego de exponer las creencias, enfatice en las prácticas del grupo de estudio basadas en aquellas creencias.

Dos temas más completaron la delimitación del eje de este trabajo: las categorías de Tiempo y de Espacio. A partir de haber cursado el Seminario de Grado “Espacio Social”<sup>3</sup>,

descubrí en las categorías de Tiempo y Espacio una herramienta útil para abordar teórica y metodológicamente esta investigación antropológica.

Utilicé las categorías de Tiempo y Espacio, según las desarrolla teóricamente la Escuela Sociológica Francesa.

Según Durkheim [1912](1982:8)<sup>4</sup> “existe un cierto número de nociones esenciales que dominan toda nuestra vida intelectual: son (...) las categorías del entendimiento: las nociones de tiempo, espacio, género, cantidad, causa, sustancia, personalidad, etc. Corresponden éstas a las propiedades más universales de las cosas. Son como sólidos marcos que delimitan el pensamiento (...) no parece posible pensar los objetos fuera del tiempo o del espacio o que no sean enumerables, etc.”

Al respecto, el mismo autor menciona que, “las categorías (...) se diferencian del resto del conocimiento por su universalidad y necesidad”, pero “las divisiones del espacio cambian con las sociedades.” (1982:12).

Las categorías, son el marco a través del cual el grupo conceptualiza y organiza la realidad.

Por otro lado, disponer temporal y espacialmente, es situar diferencialmente.

Como dice Durkheim, “No podemos concebir al tiempo si no es a condición de diferenciar en su interior momentos distintos. (...) lo mismo pasa con el espacio (...) para poder disponer espacialmente de las cosas hay que poderlas situar diferencialmente.” (1982:9/10).

La más simple clasificación, el dualismo, concibe la división del cosmos en dos principios irreductibles, antagónicos y complementarios. El origen de esta clasificación surge de la oposición sagrado-profano.

Siguiendo a otros autores, como Hertz (1909), existen distinciones jerárquicas cuando el grupo le asigna a las clasificaciones valoraciones y relaciones de subordinación.

Las categorías de tiempo y espacio, expresan un tiempo y espacio común al grupo.

Estas categorías fueron utilizadas para analizar la forma en que los integrantes de JaBaD Lubavitch clasifican y organizan su vida cotidiana, y cómo, de éste modo, el grupo expresa su particularidad.

En el trabajo escrito, en una primera instancia, la temática del espacio estuvo planteada para ubicar geográficamente al grupo JaBaD Lubavitch estudiado. Luego, se hizo un análisis teórico de las diversas clasificaciones del espacio y sus usos diferenciales. La categoría de tiempo se tomó, en la primera parte, para ordenar el material en relación con el tiempo histórico del grupo y su origen, luego se incorporó el tiempo cotidiano, para posteriormente comentar acerca de las creencias sobre el tiempo futuro.

Así, las concepciones del Tiempo y del Espacio atraviesan el desarrollo del trabajo, junto con las nociones religiosas de lo Sagrado y lo Profano, tanto en las creencias como en las prácticas.

Otros aportes teóricos que completaron el trabajo se irán mencionando en el desarrollo de cada tema.

### 3. Capítulos de la Tesis

En forma sintética comentaré aquí el contenido de cada capítulo y algunas referencias teóricas.

En el capítulo I expongo algunos conceptos sobre etnicidad y religión judía. Presento a JaBaD Lubavitch y establezco algunas diferencias con otros grupos judíos. Más adelante, en una dimensión diacrónica, comento cómo se origina el grupo históricamente y su constitución en Argentina. En este capítulo retomo concepciones teóricas de Barth (1976) y Dolores Juliano (1992) para la temática de la etnicidad, diacríticos y diferenciaciones dentro del grupo étnico. Para la religión me baso en las concepciones teóricas de Durkheim (1982).

En el capítulo II reflexiono sobre las Creencias y las características constitutivas del fenómeno religioso: lo sagrado y lo profano. Expongo algunas creencias particulares del grupo JaBaD Lubavitch, en relación con la figura del líder, los textos sagrados, el mundo y el hombre. Analizo el espacio y el tiempo mesiánico, y sus características tanto teóricas, como las que el grupo retoma de las fuentes Bíblicas. Para éste tema utilizo a Talmon (1964) y Eliade (1981). Retomo los conceptos de Durkheim (1982), Hertz (1909) y Leach (1976), que enfatizan sobre lo sagrado y lo profano. Para referirme a la relación del líder con la comunidad me baso en Geertz (1994,1995) y Weber (1992), especialmente en el problema del carisma.

En el capítulo III me refiero al Tiempo social, al calendario, y a la forma en que las creencias se manifiestan a través de los diversos rituales, especialmente los relacionados con el uso del tiempo cotidiano, semanal, mensual, anual y del ciclo de la vida de la persona. Retomo algunas concepciones teóricas de Durkheim (1982), Hubert y Mauss (1929) para la temática del tiempo. Utilizo a Eliade (1981) en relación con los mitos y a Turner (1980) y Van Gennep (1986 [1969]) para referirme a los ritos.

En el capítulo IV analizo el Espacio Social, distinguiendo entre el espacio privado, el comunitario local, el público, y cómo es concebido el espacio mundial y la relación entre

distintas sedes de JaBaD Lubavitch. Más adelante me refiero al espacio sagrado y por último, propongo un modelo del Espacio a partir de algunos conceptos de Elazar (1989). En este capítulo utilizo a Durkheim (1982), Eliade (1981), Da Matta (1985), Anderson B. (1983), Geertz (1994) y Bourdieu (1991).

#### 4. Aclaraciones sobre el material escrito

Algunas dificultades que surgieron durante el trabajo de campo se relacionaron con la traducción de algunas palabras del hebreo y del idish al castellano, ya que en la traducción se pierde parte de la fertilidad del concepto. En el texto se intenta salvar esta dificultad.

Para referirme a las fechas históricas utilizo la sigla a.e.c. que significa “antes de la Era Común”. Esta sigla es utilizada por el grupo, en detrimento de a.c. “Antes de Cristo”, debido a que el grupo no cree en Jesús como Mesías.

En el texto menciono al grupo de estudio de diversas maneras: grupo, comunidad, movimiento. En el desarrollo del trabajo se hará referencia a las características que hacen del grupo una comunidad y, un movimiento, en relación con la conformación de la institución concebida en un proceso dinámico.

Las citas bibliográficas teóricas se mencionan de manera textual, entre comillas, con interlineado simple, para que puedan ser reconocidas fácilmente. Las entrevistas y fuentes secundarias, así como los textos de la comunidad utilizados se destacan de manera similar a los textos teóricos, pero en letra itálica, para que puedan distinguirse de los otros.<sup>5</sup> Las referencias de año de edición y número de página irán al final de cada cita.

Las palabras en hebreo están puestas en itálica con la aclaración en castellano. Por ser la palabra “JaBaD” una sigla, la misma se cita con algunas letras en mayúscula. Por ser de uso frecuente en el texto, preferí no mencionar el nombre de la comunidad ni en itálica, ni entre comillas, para facilitar la lectura.

#### 5. Metodología y trabajo de campo

El trabajo de campo se desarrolló, principalmente, en el colegio de mujeres de la comunidad religiosa judía ortodoxa de JaBaD Lubavitch, ubicado en la calle Boulogne Sur Mer y Tucumán, en la Capital Federal, Ciudad de Buenos Aires.

En este colegio se dan clases para alumnas de distintos niveles: jardín<sup>6</sup>, primario y secundario. Se dictan clases en doble jornada, donde se enseña el programa estatal y a la

vez, se dicta formación religiosa judía. El Colegio presta sus instalaciones para la enseñanza de religión a mujeres jóvenes que no tuvieron esta formación ortodoxa. En este anexo efectué el trabajo de campo. Las clases se realizaban de lunes a jueves, por la mañana. Al estar dirigidas a mujeres con poca formación religiosa, las clases se daban en castellano, lo cual me facilitó la comprensión del contenido.

La etnografía también incluyó otros ámbitos como el Templo y la casa de integrantes de la comunidad religiosa.

Visité distintas sedes de JaBaD Lubavitch en Brooklin (Estados Unidos) y en Safed Kefar JaBaD (Israel). Estos lugares me permitieron ampliar los conocimientos de la comunidad de JaBaD Lubavitch y realizar algunas comparaciones.

La duración del trabajo del campo fue de aproximadamente un año y medio lectivo. Durante 1997 y parte de 1998 asistí cotidianamente a las clases en el colegio de mujeres, concurrí a charlas y a seminarios bimestrales. Durante los años siguientes mantuve relación con la comunidad de diversas formas. Asistí a ceremonias religiosas, charlas públicas en el Templo, salones y en casas particulares.

La metodología utilizada durante el trabajo de campo fue la de participación con observación<sup>7</sup>.

Como dice Holy, L.<sup>8</sup> “La importancia crucial de la participación activa del investigador en las vidas de los sujetos deriva de que hace posible el comprender el sentido de las acciones, a través de la convivencia con las personas que se estudian, y a través de la necesidad de actuar frente a ellas y comunicarse con ellas, el investigador llega a compartir el mismo sentido (...) durante el proceso de participación activa en su vida social”. (s/f:21).

La observación del espacio constituyó una herramienta metodológica importante, ya que no sólo me permitió dar cuenta del espacio físico, sino también observar la forma en que se manifiestan diferentes relaciones sociales en distintos espacios<sup>9</sup>.

Hice entrevistas en profundidad a distintos integrantes de la comunidad, como profesoras del colegio, alumnas, Rabinos, profesores y miembros de la comunidad en general. En todos los casos tomé notas y ninguna entrevista fue grabada.

Recolecté información a través de fuentes secundarias, como libros, revistas, folletos, editados por la editorial de JaBaD Lubavitch y varios sitios de internet de JaBaD Lubavitch nacionales y extranjeros.

También recurrí a bibliografía sobre temática judía en general y sobre el jasidismo en particular, para ello la Biblioteca del Seminario Rabínico Latinoamericano fue de gran utilidad. En la Biblioteca Nacional pude consultar materiales específicos del grupo JaBaD Lubavitch en español. El colegio donde realicé la investigación también me proporcionó

material sobre el tema. Algunos otros libros fueron prestados gentilmente por personas que poseen colecciones privadas.

Por mi condición de mujer frecuenté lugares destinados al género femenino, por ser de más fácil acceso (Guebel y Zuleta, 1995). También asistí a reuniones que eran convocadas para el público general, tanto femenino como masculino, pero fueron menos frecuentes.

Para participar de los diferentes espacios de la comunidad debí usar vestimenta adecuada con la concepción ortodoxa: polleras largas y brazos cubiertos. Si bien debía tener la cabeza cubierta con sombrero o peluca por estar casada, me reservé el derecho de no usarlos; esto no fue impedimento para ser aceptada por el grupo, sino que, por el contrario, fui muy bien recibida y no tuve ningún tipo de reclamo.

El acceso al campo se vio favorecido por algunas circunstancias, como mi pertenencia a la comunidad judía. Mi formación personal, tanto familiar como institucional me facilitó la comprensión de palabras, conceptos y costumbres relativos a la religión. Sin embargo, fue necesario diferenciar las concepciones propias de las del grupo. Como dice Willis<sup>10</sup>:

“en la interrelación de códigos y formas culturales es donde existe la posibilidad de sorprenderse: alcanzar un conocimiento que no había sido pensado en el paradigma inicial, de contradecir ciertas teorías en desarrollo”. (1984:8).

De esta forma presento algunos lineamientos del complejo proceso de investigación que, como tal, tuvo escollos teóricos y prácticos que superar, pero finalmente deja la satisfacción de haber sido el producto de un gran esfuerzo y un logro tanto personal como profesional.

Finalmente, luego de varias reformulaciones del trabajo de investigación, tras haber intentado no menos de cinco versiones, comparto con ustedes esta última, que la considero como la que mejor realicé, hasta el momento, sobre la temática estudiada.

## **CAPITULO I - EL GRUPO JABAD LUBAVITCH**

En este capítulo presentaré al grupo de estudio y trataré sobre algunas distinciones conceptuales tales como grupo “étnico” y “religión”. Me referiré al origen histórico del grupo JaBaD Lubavitch y a sus diferencias con otros grupos judíos.

### 1. Grupo étnico

Parece pertinente enmarcar a la comunidad de JaBaD Lubavitch dentro del grupo étnico judío y como un grupo religioso judío, ya que, con el término “judaísmo” se hace referencia tanto al grupo étnico como a una creencia religiosa.

A continuación presentaré algunas definiciones y las relacionaré con el grupo de estudio.

Entiendo la etnicidad como la conciben algunos autores como por ejemplo Dolores Juliano (1992)<sup>11</sup>, como una dinámica que se construye en virtud de procesos históricos que se modifican con el tiempo y que conservan, sin embargo, elementos que permiten su reproducción y supervivencia.

Parece interesante incorporar algunos elementos que introduce Barth<sup>12</sup>. Según este autor el grupo étnico se diferencia por:

a) “(...)señales o signos manifiestos: rasgos diacríticos” que se exhiben para indicar identidad, como el vestido, el lenguaje, estandartes o símbolos; y por

b) “(...) las orientaciones de valores o normas de moralidad u excelencia por las que se juzga su actuación”. (1976:15-16).

c) Es importante la referencia a un origen común.

Siffredi y Briones et.al. (1989), mencionan al origen común como *linealidad*:

“(...) la conciencia que todos los miembros del grupo étnico se vinculan en un mismo horizonte de ascendencia que engloba tanto a los colaterales simbólicos –co-étnicos - actuales como a los descendientes que (...) proseguirán ese horizonte en el futuro”. (1989:6).

Es decir, la *linealidad* habla de una referencia en común a todos los miembros del grupo étnico, que los vinculan a un mismo pasado, que cohesionan tanto a los actuales integrantes como a los futuros.

d) El territorio o lugar de pertenencia del grupo étnico es también un elemento de referencia en común.

En relación con la delimitación del grupo Barth (1976) explica que sus miembros se identifican como pertenecientes a un grupo, y son identificados por otros. El individuo se debe reconocer como parte del grupo y el grupo debe integrarlo como miembro: adscripción que legitima su pertenencia a éste por medio de la vigencia de una normatividad propia. Es lo que Barth llama “autoadscripción, adscripción y legitimación”. Es preciso también el reconocimiento del grupo por parte de otros grupos.

Es en la diferencia y por contraste, donde se construye la identidad (Cardoso de Oliveira 1976)<sup>13</sup>. Las identidades sociales van demarcando las fronteras del grupo y estableciendo la cohesión grupal, constituyendo un “nosotros” que se diferencia de un “otros” y que indica con quien y como interactuar.

Estos aspectos variarán según el grupo étnico y según aquello que el grupo considera significativo y que lo diferencia de otros grupos.

a) En el caso del judaísmo ortodoxo se pueden ver algunos diacríticos en términos de Barth (1976) o elementos distintivos característicos observables, que lo diferencian de los no judíos y también de los judíos tradicionalistas y laicos.

Así en los grupos ortodoxos los hombres usan *quipá* - una especie de gorra sobre la cabeza- y los hombres adultos y más adelantados en conocimiento de la religión, usan sombrero negro. En general se visten con trajes oscuros, como señal de humildad. Se dejan crecer la barba cumpliendo un precepto bíblico. Las mujeres se visten con recato. Usan polleras holgadas y largas hasta por debajo de la rodilla y camisas con mangas largas para tapar los codos. Se deben cubrir la cabeza con sombrero o peluca. Sin embargo, en relación con otros grupos existen algunas diferencias con respecto a la vestimenta. Las mujeres de la comunidad de JaBaD Lubavitch usan sólo peluca.

b) En el grupo JaBaD Lubavitch, al igual que en otros grupos ortodoxos, la normatividad y las reglamentaciones de su vida están basadas en los preceptos bíblicos contenidos en los libros del Primer Testamento Bíblico. Este aspecto los diferencia de los no judíos y de sectores judíos seculares que no respetan la normatividad que se desprenden de estas escrituras consideradas sagradas.

c) Junto con los integrantes del judaísmo en general, el grupo JaBaD Lubavitch reconoce, un mismo antepasado en común y una historia ancestral compartida<sup>14</sup>. Al mismo tiempo, este grupo agrega algunos referentes más recientes, distinguiéndose incluso de otros grupos ortodoxos.

d) En relación con el territorio, el grupo étnico judío, en general, reconoce a Israel como referente territorial, aunque su mayoría no viva en él. Israel es percibida, por muchos, como el territorio de referencia común a todos los integrantes de la comunidad judía. El grupo JaBaD Lubavitch como algunos otros grupos ortodoxos, reconocen a Israel como un lugar sagrado, por ser el lugar donde vivieron los profetas y personalidades bíblicas, y porque Jerusalén será el lugar donde se construirá el Gran Templo durante la Era Mesiánica.

## 2. Criterios de clasificación

Se pueden establecer dos criterios de clasificación en el grupo étnico judío 1) en relación con el lugar de origen, y 2) en relación con la religiosidad de sus integrantes.

### 1) En relación con el lugar de origen.

En la actualidad existe una diferenciación dentro del judaísmo basada en el lugar de origen, que distingue a sus integrantes en: *sefaradíes*, *asquenazíes*. Estas denominaciones se relacionan con dos grandes zonas de residencia europea que, a través del tiempo, llegaron a conformar costumbres y tradiciones diferenciadas dentro del judaísmo.

Luego de la destrucción del Segundo Templo de Jerusalén por los romanos, en el año 70 e.c.<sup>15</sup>, el pueblo judío se dispersó por varias regiones. A partir de entonces, y hasta nuestros días, comienza la llamada “diáspora”<sup>16</sup>, es decir asentamientos fuera de Israel, incluso luego de la creación del Estado de Israel en 1948.

Los diversos contextos históricos y socioeconómicos, moldearon de diferente forma a las comunidades asentadas en distintos lugares. Así, a lo largo de la historia se conformaron estos dos grandes grupos *sefaradí* y *asquenazí*.

Estos términos no se relacionan con la religiosidad, ya que encontramos en ambos sectores, tanto en el *asquenazí* como en el *sefaradí*, personas adscriptas a la ortodoxia, al tradicionalismo y al reformismo judío. Estas denominaciones hacen referencia a diferentes tradiciones regionales judías, producto, cada una, de su propia historia y de las influencias de sus respectivos entornos (vestimenta, idioma, costumbres alimenticias). Algunas costumbres se conformaron en leyes. Tienen una pronunciación diferente del idioma hebreo, cementerios diferenciados y referentes rabínicos diferenciados.

Se denomina *sefaradí* a los judíos cuyos antepasados son de origen Ibérico, y que tras la expulsión de sus ancestros de la Península Ibérica en 1492 se diseminaron por el Mediterráneo, al norte de África y cercano Oriente.

Se denomina *asquenazí* a los judíos cuyos antepasados provienen de Europa Centro Oriental, antes y durante la Segunda Guerra Mundial. Comparten un idioma en común, el idish, y comidas típicas de la zona y otras costumbres.

La mayoría de los integrantes de la comunidad de JaBaD Lubavitch son *asquenazies* porque sus ancestros provienen de Europa Oriental. Actualmente hablan y aprenden el idish que, junto con el idioma hebreo, se usan para el estudio de textos religiosos.

## 2) En relación con la Religiosidad.

Como mencioné anteriormente con el término “judaísmo” también se hace referencia a la religión judía, caracterizada por ser monoteísta, por tener una simbología propia, una lengua y un territorio sagrado como referencia. Es necesario señalar aquí, que un grupo puede profesar una misma creencia religiosa, compartida por todos sus integrantes, y a la vez puede proceder de distintos grupos étnicos, como se advierte en el cristianismo y el islam. En el judaísmo, en cambio, prevalecen mayoritariamente<sup>17</sup> integrantes del mismo grupo étnico.

Dentro del judaísmo existen diferentes grupos religiosos: ortodoxo, tradicional, reformista y laico. Dentro de cada uno de éstos grupos hay integrantes *asquenazíes* y *sefaradíes*.

Para los fines de este trabajo sólo me centraré en los grupos ortodoxos. Estos grupos ortodoxos, a su vez, están conformados por numerosos grupos que comparten esa denominación, pero que tienen diferencias entre sí. El grupo JaBaD Lubavitch pertenece al grupo étnico judío y, dentro de éste, el grupo se adscribe a la corriente religiosa ortodoxa de tradición *asquenazí*. Más adelante me referiré a algunas diferencias que tiene JaBaD Lubavitch respecto de otros grupos ortodoxos.

## 3. Religión

Por lo mencionado anteriormente el concepto de “religión” pareció ser el más fértil para abordar al grupo ortodoxo JaBaD Lubavitch, debido a que para este grupo, la religión lo es todo y abarca cada momento de la vida de sus integrantes.

En este sentido se puede retomar a Durkheim cuando comenta en el *Suicidio* que en:

“El judaísmo ortodoxo (hay) (...) un cuerpo de doctrinas que reglamenta de un modo minucioso todos los detalles de la existencia”. (...) “Si (la religión) protege al hombre contra el deseo de destruirse (...) es porque constituye una sociedad. Y lo que constituye esta sociedad es la existencia de un cierto número de creencias y de prácticas comunes a todos los fieles, tradicionales y, en consecuencia obligatorias. Cuanto más numerosos y fuertes son estos estados colectivos, más fuertemente integrada la comunidad religiosa y más virtud preservativa tiene”<sup>18</sup>. (1928:164).

En *Las formas elementales de la vida religiosa* Durkheim(1982) comenta sobre la religión:

“(...) lo abarca todo y se extiende a todo, contiene un conjunto heterogéneo de creencias y prácticas que regulan no sólo los fenómenos estrictamente religiosos, sino también la moral, el derecho, los principios de organización política y hasta la ciencia(...) Toda ley penal está contenida dentro de un marco religioso; y a su vez, en las formas más primitivas<sup>19</sup> de sociedad, toda ley es represiva”. (1982:149).

En los grupos judíos ortodoxos, la religión regula y sanciona todos los comportamientos de su vida. El judaísmo ortodoxo considera a la religión judía como un todo: una creencia y una práctica, y no sólo una filosofía y un pensamiento. Por ejemplo en el idioma hebreo no existe la palabra “religión” debido a que, según algunos explican, la religión lo es todo. Existen principios que regulan casi todos los aspectos de la vida, como, por ejemplo, la observancia del reposo sabático, leyes dietéticas, matrimoniales, sexuales y otras normas que se consideran de origen divino y por lo tanto obligatorias. Es el cumplimiento estricto de estos preceptos lo que constituye la ortodoxia judía y lo que la diferencia de otros grupos judíos como los tradicionalistas, reformistas o laicos.

Sin embargo, según Durkheim lo que caracteriza a la religión, no es la creencia en un dios (existen religiones sin dioses), sino la clasificación dicotómica del mundo en Sagrado y Profano.

Los grupos judíos ortodoxos conciben al mundo bajo esta relación dicotómica. Tienen el mismo referente en común La Biblia o *Torá* o texto sagrado<sup>20</sup> donde están codificadas las leyes consideradas divinas, a ser cumplidas. Están bajo el asesoramiento de una jerarquía rabínica que dictamina y hace cumplir los preceptos bíblicos, aunque cada grupo religioso tiene su propio líder religioso que guía su comunidad.

#### 4. El Jasidismo

JaBaD Lubavitch tiene su raíz conceptual en la corriente de pensamiento jasídica. A continuación me referiré sobre los orígenes del Jasidismo y su diferenciación respecto de otros grupos. En el capítulo II distinguiré las creencias que JaBaD retomó del Jasidismo.

El Jasidismo tuvo sus comienzos en el siglo XII en Europa. Fue considerado un movimiento místico junto con la Cábala<sup>21</sup>. A causa de las persecuciones durante Cruzadas, las pestes y los destierros este movimiento quedó desarticulado. Renació en el siglo XVIII. El 16 de septiembre de 1734, Israel Baal Shem Tov o “Bescht” funda oficialmente el Jasidismo en Polonia.

El Jasidismo de esta época se vio enmarcado por algunos acontecimientos como el empobrecimiento de la comunidad judía, pogroms, persecuciones y matanzas de judíos, aparición de “falsos Mesías”<sup>22</sup>. Por otro lado, los líderes religiosos hacían ayunos y sacrificios corporales, y mantenían una vida de aislamiento y ascetismo que los separaba del pueblo y no satisfacían sus necesidades. Estos acontecimientos decepcionaron las esperanzas de la comunidad judía y favorecieron el surgimiento y desarrollo de otras formas de explicación del mundo. Algunos judíos la encontraron en las ideas “iluministas”<sup>23</sup>, integrándose a los Ilustrados, o *maskilim*, que se alejaban del rabinismo tradicional pero necesitaban un nivel de instrucción elevado, nivel que la comunidad, en su mayoría campesina, en general no tenía. Otros lo encontraron en el movimiento jasidista, que, para algunos judíos, sí parecía dar respuesta a la problemáticas circundantes, y se acercaba a las necesidades y requerimientos espirituales del pueblo.

Es interesante retomar a Durkheim cuando comenta en “*El Suicidio*”:

“(…)la necesidad de instrucción [de nuevos conocimientos] se produce en él [grupo] porque la religión [de la que formaba parte] se desorganiza. Esta instrucción no la busca como un medio para destruir las opiniones recibidas, sino porque la destrucción ha[bía] comenzado ya”.<sup>24</sup> (1928:162).

Los líderes del Jasidismo aunque no modificaron las escrituras consideradas sagradas, les dieron una interpretación diferente a las del rabinismo tradicional. Por ello, éste consideró al Jasidismo como una secta hereje que se apartaba del judaísmo.

Los límites respecto de lo qué se consideraba judaísmo y qué no, estaban siendo cuestionados. Sin embargo, a pesar de que el rabinismo tradicional y el Jasidismo combatían ideológicamente y se denunciaban ante las autoridades políticas del lugar, se mostraban unidos en la lucha contra las ideas del “Iluminismo” que se propagaban entre los judíos alemanes.<sup>25</sup>

Así, el interjuego de alianzas y oposiciones modificaba el liderazgo de la comunidad judía de la época.

El rabinismo tradicional y el Jasidismo se asentaron en diferentes zonas de Rusia, Polonia, Ucrania y Lituania. Los jasidistas formaron grupos que se instalaron en diversos lugares, adoptando costumbres locales, y llegando así a diferenciarse. Estos grupos recibieron por nombre el de las ciudades en donde se asentaron: Jasidismo de Braslav, Jasidismo de Saitmer, Jasidismo de Lubavitch, entre otros<sup>26</sup>. Algunas comunidades jasídicas de esa época sobreviven hasta la actualidad.

### El Jasidismo en la actualidad

Actualmente existen escuelas jasídicas reconocidas y respetadas por el viejo rabinismo o *tzadikismo*, como el Jasidismo de Saitmer y el Jasidismo de JaBaD Lubavitch. Luego de la Segunda Guerra Mundial, instalaron su sede central en Estados Unidos y abrieron sedes en varios países.

Estas escuelas tienen un origen común y se basan en las ideas de Israel Baal Shem Tov. Las distintas comunidades ortodoxas jasídicas comparten el uso del idioma idish y del hebreo, tanto para los estudios como para el uso cotidiano, más allá de la lengua vernácula del país donde viven.

Hay algunos diacríticos -en términos de Barth (1976)- en las comidas y en el uso de la vestimenta. Los hombres del Jasidismo de Saitmer, por ejemplo, usan sombreros con pieles y medias blancas, mientras que los de JaBaD Lubavitch no suelen usar estos elementos. Sin embargo ambos usan trajes oscuros llamados Capotes. En cada comunidad jasídica hay un líder o *Rebe*, cargo generalmente hereditario, que dirige y elige el estudio de algunos textos específicos<sup>27</sup> que se corresponden con determinada concepción teológica. Estas comunidades enfatizan sobre alguna costumbre en detrimento de otra.

Según palabras del rabino de JaBaD de la comunidad del barrio de Flores, JaBaD Lubavitch pone "*énfasis en el intelecto, otros jasidim enfatizan en el canto, otros en la tefilá (rezo)*".

El canto, el baile y el rezo están presentes en las prácticas de los integrantes de JaBaD, pero son los aspectos intelectuales los que son enfatizados.

## 5. El Jasidismo de JaBaD Lubavitch

Lubavitch es el nombre de un pueblo cerca de Rusia. En ese lugar se estableció, en 1814, el Rabino Dov Ver y, su sucesor, el Rabino Shneur Zalman. En ese lugar se fundó y desarrolló el Jasidismo de JaBaD. Durante más de un siglo (1814 - 1916) se asentaron varias generaciones de *Rebes* de JaBaD.

El nombre Lubavitch adquirió importancia también por su significado en ruso: “Ciudad del amor”. Como la filosofía de JaBaD hace hincapié en el *Ahabat Israel*, amor al prójimo judío, se tomó la palabra “Lubavitch” como la denominación del movimiento. La palabra “JaBaD” hace referencia a la ideología del movimiento. Esta pone el énfasis en el desarrollo del intelecto humano (a diferencia de otras corrientes jasídicas que enfatizan el “sentimiento”) que se manifiesta a través de los aspectos llamados en hebreo *Jojmá* (sabiduría), *Biná* (entendimiento), *Daat* (comprensión). Las siglas de estas palabras conforman la palabra JaBaD. La corriente de pensamiento de JaBaD se originó únicamente en la ciudad de Lubavitch, y con este nombre su doctrina se diseminó por distintos lugares del mundo.

El rabino Shneur Zalman de Liadi, considerado como el fundador de JaBaD Lubavitch, compila algunas ideas del Baal Shem Tov (el fundador de la corriente Jasídica) y otros autores, junto con conceptos propios, creando el libro llamado *Tania*. Este libro se constituyó en la base filosófica de JaBaD Lubavitch<sup>28</sup>.

### Etapas del Jasidismo de JaBaD Lubavitch

- En 1734 nace oficialmente el Jasidismo. Su fundador es Israel Baal Shem Tov (1699 -1760) De 1740 a 1781 el Jasidismo se desarrolla y se enfrenta con el rabinismo tradicional.

- En 1797 se considera como el nacimiento oficial del Jasidismo de JaBaD Lubavitch.

- Entre 1815 - 1870 surgen las “dinastías” rabínicas jasídicas que dan lugar a distintos grupos en diferentes lugares. Hubo refinamiento de las doctrinas y culto a los hombres santos. En la historia de JaBaD Lubavitch se desarrollan sucesivos liderazgos que tienen a la familia Schneerson como protagonistas de la dirigencia de la comunidad religiosa.

- Decaimiento del movimiento de JaBaD entre 1870 – 1945. Exterminio físico de sus adeptos por parte de los nazis.

En esta época se desarrollaron problemáticas similares a las que sufrió la comunidad judía de Europa durante el surgimiento del Jasidismo: persecuciones, matanzas, desesperanza espiritual y descreimiento religioso.

En este sentido es interesante retomar el comentario de Durkheim<sup>29</sup> acerca de la hostilidad del mundo exterior hacia el pueblo judío

“(…)la reprobación con que se les ha perseguido durante largo tiempo (...), ha creado entre los judíos sentimientos de solidaridad de una particular energía (...) Cada comunidad es una sociedad compacta y coherente, que tiene un sentimiento muy vivo de ella misma y de su unidad(...). Por esto la Iglesia Judía resulta ser más fuertemente concentrada que ninguna otra, recogida, (...) en sí misma por la intolerancia de que es objeto.” (1928:127).

La coyuntura desfavorable incentivó a muchos judíos a encontrar contención en este movimiento, lo que generó un nuevo impulso a JaBaD Lubavitch tanto en número de integrantes como sedes.

- Revitalización del movimiento. Expansión numérica y geográfica del Jasidismo de JaBaD desde 1950 hasta hoy.

Luego de varias generaciones en Lubavitch y en Europa, el liderazgo de la comunidad de JaBaD se traslada a Estados Unidos a causa de las persecuciones antisemitas. En este país instala la sede central de JaBaD. A partir de 1951 se le concede el liderazgo de JaBaD al *Rebe* Mendel Schneerson quien impulsa campañas masivas de difusión del movimiento a nivel mundial. Se incrementa considerablemente el número de instituciones de JaBaD Lubavitch en todos los continentes, llegando a conformar actualmente más de dos mil sedes. (Ver Anexo del listado de sedes).

### Distribución espacial de JaBaD en Argentina

En Argentina, el grupo religioso ortodoxo de JaBaD Lubavitch tuvo sus comienzos en 1977. El Rabino Dovber Baumgarten fue enviado a Buenos Aires por el *Rebe* Schneersohn con la misión de abrir la sede de JaBaD Lubavitch en Argentina. Actualmente la institución cuenta con 30 sedes en todo el país: en la ciudad de Tucumán, en Concordia, Paraná, Bahía Blanca, Rosario, y Córdoba.

Se formaron centros en distintos barrios la ciudad de Buenos Aires: Villa Crespo, Belgrano, Devoto, Villa del Parque, Flores, Palermo. Las sedes de Almagro-Abasto y Caballito, se inauguraron en los últimos años. Fuera de la Capital Federal se instalaron sedes en el barrio de La Lucila y en la localidad de La Plata. Cada una de estas sedes tiene un rabino que la dirige, hace el servicio religioso y realiza diversas actividades

comunitarias: cursos, seminarios, estudio de religión, actividades especiales y de beneficencia.

Las sedes del interior del país y las de Buenos Aires, dependen de la Central de Argentina ubicada en el barrio de Once en la Capital Federal. La sede central de Buenos Aires, a su vez, depende de la sede mundial ubicada en Brooklyn, Estados Unidos.

(Ver Mapa Sedes de JaBaD en Argentina)

## **CAPITULO II - LAS CREENCIAS**

### 1. Conceptos teóricos

Como mencioné en el capítulo anterior JaBaD Lubavitch se enmarca dentro de la corriente religiosa ortodoxa judía. Retomaré algunas definiciones teóricas acerca de la religión y la relación con el caso de estudio.

- Guiddens (1987), al referirse a su concepción sobre la religión, retoma a Durkheim diciendo:

“Las religiones primitivas contienen (...) un bloque de especulaciones metafísicas sobre la naturaleza y el orden de las cosas (...)”<sup>30</sup>. (1987:134)

En el caso de estudio algunas mujeres, que no tenían formación religiosa y que ingresaron a la comunidad, manifestaron que se acercaron a JaBaD por una necesidad de respuesta a problemáticas de la vida cotidiana y de la vida en general. Buscaron en la comunidad de JaBaD, formas diferentes de explicar y ordenar el mundo, de las que conciben la sociedad laica y otros grupos judíos. Así al integrarse a la comunidad tomaron progresivamente las creencias religiosas de JaBaD.

- Como menciona Durkheim “Los fenómenos religiosos se clasifican en dos categorías fundamentales: las creencias y los ritos. Las primeras son estados de opinión, consisten en representaciones; los segundos son modos de acción determinados. (...)”.(1982:32).

En el caso estudiado, el cambio de creencias generó también cambios en sus prácticas. Las creencias constituyen las normas y leyes que reglamenta la vida del grupo y del individuo de JaBaD Lubavitch.

Durante el trabajo de campo pude observar cambios en algunas mujeres que no tuvieron formación religiosa. A medida que fueron integrándose a la comunidad se vio como la normatividad religiosa se hizo presente en sus prácticas, cambiando su relación con el mundo, con otras personas y con su cuerpo.

Como mencioné en el capítulo anterior retomo a Durkheim (1982) cuando se refiere a la religión en las sociedades simples:

- La religión “(...) lo abarca todo y se extiende a todo, contiene un conjunto heterogéneo de creencias y prácticas que regulan no sólo los fenómenos estrictamente

religiosos, sino también la moral, el derecho, los principios de organización política y hasta la ciencia(...)”. (1982:149).

De esta forma, pude ver como JaBaD guió sus vidas en cada uno de sus actos cotidianos, los ritualizó, les dio un sentido y a sus vidas.

- Por otro lado, siguiendo a Durkheim (1982), en el pensamiento religioso las “(...) creencias, los mitos, los dogmas, las leyendas son o representaciones o sistemas de representaciones que manifiestan la naturaleza de las cosas **sagradas**, las virtudes y los poderes que le son atribuidos, su historia, sus relaciones entre sí y con las cosas **profanas**”. (1982:32-33)<sup>31</sup>.

El grupo JaBaD hace una clasificación entre sagrado y profano. Hay textos que son considerados **sagrados**, que se distinguen de otros considerados **profanos**. De los textos sagrados se toman las normas a ser cumplidas, que son enseñadas y explicadas por diferentes rabinos que están bajo la supervisión de un gran líder espiritual llamado *Rebe*, al que se le adscriben características **sobrenaturales**. Otro ejemplo son las categorías de Espacio y Tiempo clasificadas también en **sagradas** y **profanas**.

## 2. El Líder

El líder espiritual o *Rebe* es el que interpreta y revela la sabiduría contenida en los libros sagrados y quien guía las actividades de la comunidad. Es un intermediario entre el mundo terrenal y el mundo sagrado.

Retomando a Leach se puede decir que: “(...) la práctica religiosa representa una diada (...) El puente metafísico a través del límite entre “este mundo” y el “otro mundo” está bajo el control de los sacerdotes”. (1978:103)

El alma de los profetas que aparecen mencionados en la Biblia o *Torá*, es considerada muy superior al alma de la generación de ésta época. Ellos tenían un conocimiento de la realidad superior al conocimiento existente en la actualidad.

Los rabinos de la comunidad, bajo la autoridad central del *Rebe*, son el medio, a través del cual se hacen respetar las leyes. El *Rebe* es el referente al que consultan y quien que establece cómo deben cumplirse las normas y prácticas. Es quien determina qué acciones están permitidas, cuales no a través de la interpretación de las escrituras consideradas sagradas. Retoma el conocimiento de sus antepasados y los transmite guiado por inspiración divina, lo transmite a su generación.

Como dice Leach “(...) es la figura que media entre Dios y los hombres, entre el “otro mundo” y “este mundo”.(1976:129).

El último *Rebe* de Lubavitch, llamado Menajem Mendel, nace en 1902 en la ciudad de Nicolaiev, Ucrania. Hijo de una familia de rabinos, estudia para Ordenación Rabínica y obtiene varios títulos universitarios. Viaja por distintas ciudades visitando escuelas de JaBaD y participa de varios encuentros jasídicos y Congresos Rabínicos. Posteriormente se desempeña como secretario personal del *Rebe* Anterior, su suegro, que le encomienda varias misiones, e inaugura sedes en distintos países de Europa y África. Con la ocupación nazi en Europa, se traslada junto a su suegro a Nueva York donde se hace cargo de la casa de estudio o *Ieshivá*. Profundiza en estudios talmúdicos y rabínicos, publica varios libros y compone distintas melodías jasídicas. En 1951 acepta el cargo de *Rebe*, como director general de JaBaD Lubavitch. Desde entonces dirigió distintas campañas temáticas, guiando el rumbo de la comunidad hasta su muerte, en 1994<sup>32</sup>.

La figura de este *Rebe* de JaBaD Lubavitch, sus dichos y consejos, fueron y son importantes para los integrantes de JaBaD. No sólo lo consideran como poseedor de sabiduría, sino que, además, lo consideran un nexo entre la comunidad y Dios, por sus facultades “adivinatorias” o revelaciones personales. Por ello guía a otros rabinos y la comunidad le permite guiar sus prácticas cotidianas.

Se diferencia del Rabino en: como comenta una entrevistada el *Rebe* no sólo es un dirigente: “*Un Rebe es distinto que un rabino, un Rebe hace una berajá (bendición) y se cumple. Tiene visión, sabe lo que va a pasar, es alguien especial, en cambio, un rabino es una persona que sabe mucho*”.

Hay un texto que define al *Rebe*: “*En JaBaD, la conexión con un Rebe es una que lo abarca todo. No depende de lo que el Rebe ha hecho por mí, sino que es más bien un vínculo profundo, interior, basado en el reconocimiento de que el Rebe puede guiar cada faceta del desarrollo espiritual de una persona. Por otra parte, los beneficios tangibles que a menudo resultan de esta conexión con el Rebe no pueden ser ignorados*”.<sup>33</sup>.

Este *Rebe* de JaBaD Lubavitch es una de las personalidades más carismáticas que tuvo el movimiento.

Según Weber (1992) la legitimidad de un liderazgo se vincula con la relación carismática con el resto de los integrantes. Por carisma, Weber (1992) menciona cualidades y personalidad extraordinarias, con posesión de fuerzas especiales o sobrehumanas. El individuo carismático es aquél que los demás consideran como poseedor de facultades no comunes. Lo que interesa no es el poder real en sí sino que le reconozcan de esas cualidades. En esto se basa la legitimidad de la autoridad carismática. Sin embargo la

personalidad carismática generalmente da pruebas de su autenticidad mediante milagros o la manifestación de revelaciones divinas.

Dentro de la comunidad de JaBaD Lubavitch, el *Rebe* Menajem Schneershon tuvo una relación muy estrecha con sus integrantes. El líder fue y es muy importante para forjar la idea de “comunidad”. Tanto la vida social como la vida individual de los participantes gira alrededor de este líder. Aunque ya falleció, lo consideran todavía presente.

La explicación de Weber puede aplicarse a este caso:

“(…)dominación carismática en virtud de la devoción afectiva a la persona y sus dotes sobrenaturales y, en particular, sus facultades mágicas, revelaciones o heroísmo, poder intelectual u oratorio. Lo siempre nuevo, lo extra cotidiano, lo nunca visto y la entrega emotiva que provocan constituyen aquí la fuente de la devoción personal”. (1992:713)

Pero como menciona Weber,“(…) lo decisivo es si se consideraron como carisma y si actuaron como tal, es decir: si hallaron o no, reconocimiento. El supuesto indispensable para ello es el ‘acreditamiento’: el señor carismático ha de acreditarse como señor por la ‘gracia de Dios’, por medio de milagros, éxitos y prosperidad del séquito o los súbditos(…)” (1992:719).

Varios entrevistados cuentan historias sobrenaturales relacionadas con el *Rebe*. Cuando El vivía, la gente solía hacer largas colas y esperar horas para verlo y recibir su bendición. Concurrían personas de todas partes del mundo y de distintos credos, para contarle sus problemas. Casi todos los relatos que pude reunir sobre esta experiencia, describían una sensación especial al verlo. Algunos cuentan sobre las consultas que le hacían sobre enfermedades o inconvenientes personales, y varias de ellas tuvieron “finales felices”. Las visitas de personas de distintas partes del mundo acrecentaron los lazos entre la comunidad JaBaD de Norteamérica y otras comunidades del mundo. Ello cohesionaba y sigue cohesionando al grupo.

Las anécdotas sobre las características sobrenaturales del *Rebe* que circulan en la comunidad, alimentan la admiración y el respeto de sus seguidores como una veneración personal. Varias personas contaron el cumplimiento de milagros y predicciones tanto de casos individuales como de acontecimientos del pueblo judío y también del no judío. En algunos folletos se menciona el desarrollo de acontecimientos de la Guerra de los Seis Días, La Guerra de Iom Kipur. También por Internet circulan testimonios como la predicción de la caída de la Unión Soviética y el desarrollo de los acontecimientos de la Guerra del Golfo<sup>34</sup>. Estos relatos refuerzan la creencia en la conexión espiritual del líder con lo Divino y su visión profética de los acontecimientos. Por ello los fieles depositan en la figura del *Rebe* su más plena confianza y le permiten guiar sus vidas.

La importancia del *Rebe* trascendió las fronteras de su comunidad. El *Rebe* se relacionó con líderes religiosos judíos y no judíos de su país, e incluso con líderes políticos de diversas partes del mundo. Muchos pedían su consejo, opinión y bendición por distintos temas. La importancia que generó en la comunidad política, científica y educativa fue tan grande que el Parlamento de Estados Unidos fijó la fecha de su cumpleaños como el Día Nacional de la Educación.

En lo cotidiano su imagen se hace presente: En todas las salas de los distintos edificios hay una foto del último *Rebe* en la pared. En cada charla o *fabrenguen*<sup>35</sup> se menciona su nombre, alguna anécdota sobrenatural y/o alguna de sus enseñanzas. En cada folleto de distribución se mencionan comentarios del *Rebe* y aparecen fotos de él. En algunos dice “*este folleto se edita en el espíritu viviente de las enseñanzas del Rebe de Lubavitch z”l.*”<sup>36</sup> Al mencionarlo, muchas veces lo hacen en tiempo verbal presente. Los integrantes de la comunidad mencionan al *Rebe* que lo precedió como “el *Rebe* Anterior”, haciendo alusión al último, que está presente, como su líder. En algún momento, muchos llegaron a pensar, y todavía creen, que va a ser el Mesías redentor de la humanidad.

### Sucesión

A su muerte, se presentó el problema de la sucesión. Según Weber (1992) tradicionalmente la sucesión del líder carismático puede resolverse de diversos modos, en este caso se resolvió por lo que Weber llama “*carisma hereditario*”, respetando el linaje familiar por vía masculina y, en el caso de no haber descendientes varones, por vía femenina.

El traspaso hereditario de los líderes de JaBaD se venía ejerciendo de generación en generación, desde 1815. En la historia de JaBaD Lubavitch se desarrollaron sucesivos liderazgos encabezados por la familia Schneersohn. Sus dirigentes despertaron características carismáticas que legitimaron su lugar ante sus “súbditos”. Sin embargo, el último *Rebe* fue elegido, ya que no pertenecía al linaje de los líderes de JaBaD Lubavitch. Por sus dotes personales fue designado por el líder carismático de entonces, el *Rebe* Anterior, para casarse con su hija y para sucederlo en el cargo.

Al respecto, Weber (1992) menciona<sup>37</sup> que “La validez efectiva de la dominación carismática se basa en el reconocimiento de la persona concreta, como carismáticamente calificada y acreditada por parte de los súbditos”. (1992:720).

En estas condiciones, el reconocimiento se convierte en “elección”, legitimado por su propio carisma, y se convierte en detentador del poder por la gracia de los fieles.

Como este último *Rebe* no deja descendientes en la sucesión del liderazgo hereditario carismático, se ve interrumpida la cadena sucesoria. Pero, a pesar de no haber otro líder carismático que lo suceda, la institucionalización de los estamentos jerárquicos, de las prácticas y creencias, garantiza la reproducción del movimiento de JaBaD en el tiempo y en el espacio. Si bien no dejó sucesor hay varios discípulos que guían espiritualmente, en su nombre, a las comunidades de JaBaD Lubavitch de todo el mundo. Viajan a distintas sedes, y recuerdan la sabiduría y las enseñanzas del *Rebe*, reforzando y redefiniendo el lazo espiritual que guía la comunidad.

El funcionamiento de JaBaD Lubavitch se mantiene, aún luego de su muerte, debido a la institucionalización del movimiento.

La sede central en Brooklyn, Estado Unidos, es el marco de referencia de todas las comunidades JaBaD Lubavitch del mundo. Se puede decir que en la sede central se mantiene el liderazgo, mientras que en las sedes periféricas hay una autogestión del movimiento, produciéndose así su institucionalización.

#### Centro, líder y carisma

El último *Rebe* llega a los Estados Unidos en 1941 junto a su suegro, quien fallece en 1950. En 1951, el *Rebe* Menajem Mendel es nombrado director de las instituciones centrales de JaBaD. En este contexto continúa el legado de su suegro, en la central de Brooklyn, Estados Unidos. Desde éste lugar, sentó las bases para formar su creciente institución con la difusión de la enseñanza de la *Torá* y el *Tania*, tanto para hombres como para mujeres. La central de JaBaD Lubavitch se conformó como la sede central mundial, donde acudían y acuden alumnos de diversos lugares para completar sus estudios de la *Torá*. Desde este lugar se formaron y se forman emisarios (*Shlujim*), especialmente designados para difundir su doctrina en otros lugares. Ellos se asientan con sus familias en distintas ciudades, enseñando sus conocimientos de JaBaD.

Luego de la muerte del último *Rebe* no sólo sigue funcionando la comunidad, sino que se forman continuamente nuevos centros JaBaD Lubavitch en distintas ciudades del mundo.

Actualmente existen más de dos mil quinientas sedes en los cinco continentes, algunas de ellas ubicadas en Tailandia, Honolulu, Hong Kong, Zaire, Marruecos, Túnez, Toronto, Nueva York, París, Winnipeg, Madrid, Miami, Montevideo, Caracas, Méjico, Lima, Tijuana, Melbourne, Jerusalén, Buenos Aires, etc.

JaBaD Lubavitch, se diferencia de otros grupos ortodoxos por la creación de una extensa lista de instituciones religiosas, en todo el mundo, en varios países.

Weber (1978) menciona como característica del sacerdocio la existencia de lugares de culto y de instalaciones culturales.

La sede central donde vivió el *Rebe*, se tornó el centro monumental del JaBaD, como una forma de perpetuidad en el tiempo. Tal es así, que este lugar físico se transformó en un emblema de recordación para los integrantes de JaBaD. En Israel, se construyó una réplica del edificio donde el *Rebe* pasó la mayor parte de su tiempo, en Brooklyn que es llamada según la numeración de la calle donde se ubicaba en Brooklyn, en inglés 770 “seven seventi”. De esta forma, a través de este espacio/ monumento, se rememora su significación en la actualidad y para las futuras generaciones.

Los centros animadores de la sociedad son construidos históricamente. A través de signos, símbolos e imágenes.

Geertz subraya “(...)la conexión entre los valores simbólicos que poseen los individuos y su relación con los centros activos del orden social. Esos centros, que “no tienen nada que ver con la geometría y poco con la geografía”, son los que se concentran los actos más importantes; constituyen aquel o aquellos puntos de una sociedad en los que sus principales ideas se vinculan a sus principales instituciones para crear una arena política en la que han de producirse los acontecimientos que afectan más esencialmente las vidas de sus miembros. Es la participación en esas arenas y en los acontecimientos trascendentes que en ellas suceden lo que le confiere carisma. Es un signo que está cerca del corazón de las cosas<sup>38</sup>.(1994:148).

La sede central de JaBaD se conforma como el centro de referencia de distintas comunidades “periféricas” de JaBaD Lubavitch en el mundo.

El lugar donde yace el *Rebe*, su tumba (llamada el “Ohel”), también constituye un centro de reunión de miles de personas.

Como comenta un entrevistado:

*“Hoy concurren miles de personas de todos los estratos, nacionalidades y también de distintos credos para visitar su tumba (Ohel), y el Rebe intercede en las Alturas Celestiales para recibir inspiración, vitalidad y orientación”.*

Así, su tumba se transforma en objeto de devoción y de demandas por parte de la gente. Se torna un lugar de conexión con la santidad. Los que no pueden visitarlo en su “lugar de reposo”, utilizan la tecnología como medio de comunicación para llegar al él. Muchos mandan mensajes por fax a la oficina del *Rebe*, y sus discípulos le contestan o los envían al “Ohel”. Algunos sienten como si el *Rebe* mismo les contestara el mensaje.

Como dice Geertz “(...) en el centro político de cualquier sociedad organizada (...) hay tanto una elite gobernante como un conjunto de formas simbólicas que expresan el hecho de que es en verdad gobernante. (...)los miembros de esa elite (...) ellos justifican su existencia y ordenan sus acciones en base a una colección de historias, insignias, formalidades y accesorios que han heredado, incluso, en situaciones más revolucionarias

inventado. Es eso (...) lo que señala al centro como centro, y lo que le otorga su aura (...)" (1994:149-50)

En este sentido, los discípulos del *Rebe* reiteran y reifican, de diversas formas, al "centro" como centro: guían espiritualmente, en nombre del *Rebe*, a las comunidades de JaBaD Lubavitch de todo el mundo; viajan a distintas sedes de JaBaD recordando a sus integrantes la sabiduría del *Rebe*, sus enseñanzas y sus predicciones, reforzando y redefiniendo el lazo espiritual del *Rebe* con la comunidad. Ellos transmiten las palabras e imágenes del *Rebe*, que se reiteran en cada charla o "*fabrenguen*", donde se mencionan también anécdotas sobrenaturales.

Como mencioné anteriormente, la imagen de *Rebe* se refuerza con posters colgados en todas las instituciones y con fotos en los folletos y revistas. Algunos lugares públicos también son utilizados para recordar su imagen. Por ejemplo, en Estados Unidos, específicamente en Miami, hay carteles gigantes con la foto del *Rebe*, que se ven desde las autopistas más concurridas de la ciudad. También en Israel, a la salida del aeropuerto puede observarse en la calle, un cartel gigante con la foto del *Rebe*, que "da la bienvenida" al ingresar al país.

Estas imágenes recuerdan permanentemente su presencia y evocan una identificación y reactualización de su persona, y justifican, como dice Geertz, su eficacia simbólica.

### 3. Los Textos Sagrados

Como mencioné anteriormente, los textos bíblicos son un referente importante para el judaísmo ortodoxo. Estos textos son considerados sagrados y el mapa sobre el cual pueden moverse, los límites, las fronteras que deben respetar y no traspasar, y a los cuales se hace referencia cotidianamente.

Debido a que el mundo según la concepción del judaísmo ortodoxo fue creado a partir de la Palabra Divina, se considera a la palabra escrita como la base, a partir de la cual se discuten y se desarrollan explicaciones, significados e interpretaciones que dan origen a normas y leyes. El idioma hebreo es considerado una lengua sagrada, *lashon ha Kodesh*. Cada letra, por su forma, tamaño y ubicación en la palabra y oración, tiene una significación específica.

Como comenta Anderson: "Todas las grandes comunidades clásicas se concebían a sí mismas como cósmicamente centrales, por medio de una lengua sagrada ligada a un orden de poder ultraterrenal. Las comunidades clásicas, ligadas por lenguas sagradas,

tenían un carácter distinto de las comunidades imaginadas de naciones modernas. Una diferencia esencial era la confianza de las comunidades antiguas en el carácter peculiarmente sagrado de sus lenguas”. (1983:31) .

Al referirse Anderson al nacimiento de los Estados Nacionales comenta que

“la caída del latín era un ejemplo de un proceso más amplio en el que las comunidades sagradas, integradas por las antiguas lenguas sagradas, gradualmente se fragmentaban, se pluralizaban y territorializaban”. (1983:39).

En el grupo de estudio este proceso se da en forma contraria. En lugar de fragmentarse, el movimiento se amplía en distintos países conformando una gran comunidad transnacionalizada<sup>39</sup>.

Volviendo a los textos considerados sagrados, se puede decir que el centro de la vida religiosa reside en el estudio, análisis y debate de los textos bíblicos como la *Torá* y otros, que surgieron a partir de éstos y que fueron codificados por Rabinos. Estos textos son la base de la práctica de los preceptos que allí se establecen. Los libros sobre los que basan sus principios de vida y comportamientos, no son actuales, sino muy antiguos. Estos se mantuvieron sin modificación a través de generaciones. Cada libro debe conservar la misma caligrafía y puntuación del precedente. Sólo un calígrafo especializado, que respeta las leyes ortodoxas, puede reproducir, a mano y con tinta especial, un libro “sagrado”. La más mínima equivocación, invalida el pergamino y debe realizarse nuevamente. Por el carácter sagrado de las letras y su contenido, el manuscrito inválido debe ser enterrado. Es así como se mantiene el mismo texto durante distintas generaciones y, a pesar de haber cambiado el contexto social circundante, las leyes, los relatos, y algunas costumbres y comportamientos, a los que se refieren los textos principales, no cambiaron con el tiempo.

El estudio de estos libros y el relato de acontecimientos históricos, hacen reavivar y reforzar la importancia de figuras relevantes del pasado en el presente. El estudio se realiza bajo la supervisión del líder espiritual o *Rebe* que interpreta y revela esa sabiduría.

Los antepasados son la fuente de sabiduría y, por lo tanto, son el referente sobre el cual se basa el modo de vida, a través de sus enseñanzas y preceptos. Los antepasados inmediatos y los más lejanos –referidos en el relato bíblico- adquieren una importancia fundamental. Ellos son los depositarios de gran parte de la sabiduría divina, y por ello son considerados como portadores de Verdad y, por consiguiente, adquieren importancia y respeto. Cuanto más antiguo, mayor es el respeto que se le otorga.

Los libros son el medio por el cual se manifestó y transmitió esa sabiduría de generación en generación, hasta la actualidad. De esa manera se extiende una cadena continua de transmisión y participación a lo largo de las generaciones.

## La Torá

El principal libro es la *Torá* (el Primer Testamento), también llamada “Ley Escrita”. La *Torá* es el referente que comparten todos los grupos religiosos judíos, ya sea que pertenezcan a la corriente ortodoxa o a sectores tradicionalistas. Es un nexo temporal y espacial entre diferentes grupos judíos.

El origen del contenido de la *Torá* se remonta al año 1313 antes de la era común del calendario Gregoriano, o al año 2448 del calendario hebreo. La ortodoxia considera que fue dictada por Dios a Moisés en el monte Sinaí, cuando el pueblo hebreo salió de Egipto y de la esclavitud. La palabra *Torá* deriva de la palabra hebrea “Morá”, que significa enseñanza; por ello los grupos ortodoxos también se refieren con esta palabra a otros libros, como los “Profetas” y las “Escrituras”, aunque, en conjunto, a estos libros se los llama *Tanaj*. Estos textos fueron escritos en hebreo y arameo y se los estudia en estos idiomas. En general, su contenido es considerado sagrado, proveniente de “La sabiduría Divina”, y por lo tanto, que contiene “Verdades”.

Según la ortodoxia, esta “Sabiduría” se encuentra codificada en diferentes niveles de entendimiento: el literal, el alegórico, el simbólico y el místico. El místico es el estudio cabalístico, a través de la cual combinando las letras y los números de las palabras, se puede llegar a la esencia del concepto. También el Jasidut, la doctrina filosófica del Jasidismo, es considerado como uno de los niveles más profundos de conocimiento. Es así como, sólo aquellos que conocen bien el idioma y se dedican al estudio de las enseñanzas de los grandes rabinos, o quienes poseen dones de revelación divina, pueden interpretar estos conocimientos y transmitirlos a otros. No existe una interpretación cerrada y total de un versículo, sino que hay debate y discusión. Aunque hay consenso en general, algunas comunidades hacen sus propias interpretaciones sobre asuntos específicos.

Los ortodoxos piensan que, junto con la “Ley Escrita” o *Torá*, el patriarca Moisés recibió la “Ley Oral” que, aclara y explica la “Ley Escrita”. Esta “Ley Oral” pasó de generación en generación, hasta que en distintos períodos históricos se escribió. Ella se conoce como el *Talmud* y el *Midrash*. En el transcurso de las generaciones los líderes y dirigentes religiosos estudiaron las obras, las comentaron, las clarificaron e hicieron aplicaciones prácticas codificando leyes. De estos libros se derivan leyes y preceptos que deben ser cumplidos, como por ejemplo el *Shulján Aruj* (Código de Leyes Morales Judías), que prescribe cómo debe comportarse el hombre<sup>40</sup>.

De los versículos de la *Torá* se contabilizan los días y los años desde la creación del mundo<sup>41</sup>. También se mencionan preceptos (*mitzvot*), que son la base que sustenta las

prácticas individuales y comunitarias. El estudio y el cumplimiento estricto de estos preceptos o normas, constituye una de las diferencias más importantes respecto de otros grupos judíos religiosos (tradicionales y reformistas).

Los textos seculares son considerados profanos o carentes de sabiduría divina, por ello, eligen no leerlos.

Existen otros textos, escritos más recientemente, de distintas comunidades ortodoxas, que también están basados en enseñanzas de la *Torá*, y por ello también son considerados sagrados. (Ver anexo de textos). También hay discursos y cartas de rabinos que fueron publicadas por sus respectivas comunidades.

### Los textos Jasídicos

El *Jasidut* constituyó la filosofía de la doctrina jasídica. Uno de los textos que contiene las ideas del *Jasidut* es el texto “*Tania*”, que se constituye como el libro fundamental de JaBaD Lubavitch. Fue escrito por el Rabí Shneur Zalman de Liadi (Fundador de JaBaD) basándose en las ideas del Baal Shem Tov (el fundador de la corriente Jasídica), quien también escribió el *Shulján Aruj*, o Código de Leyes Judías. El *Tania* es considerado por sus seguidores como la *Torá* escrita de JaBaD. Se hizo costumbre, en JaBaD, estudiar un capítulo del *Tania* por semana, con la misma regularidad con que se recitaban las secciones semanales de la *Torá*. En las clases a las que asistí, se le daba mucha importancia al estudio de éste libro.

Se toman también otros textos como base de estudio: escritos, cartas y discursos de diferentes *Rebes*. El último *Rebe* de JaBaD Lubavitch, Menajem Mendel Schneersohn, escribió más de 200 obras, entre ellas discursos jasídicos (*maamarim*) pronunciados en diferentes ocasiones con motivo de la celebración de alguna fecha especial. Estos fueron luego publicados, y actualmente son usados como material de estudio en todas las comunidades de JaBaD Lubavitch.

Estos textos contienen una cosmovisión particular del mundo sobre el tiempo y el espacio que es transmitida por los líderes religiosos, que guían las prácticas cotidianas y las vivencian en diversos rituales. Todas las comunidades de JaBaD Lubavitch tienen el mismo referente y, por lo tanto, tienen más en común que con la comunidad del país donde viven.

## 4. Creencias principales

El último *Rebe* retomó algunos conceptos del Jasidismo, los cuales se constituyeron en la base de las prácticas de la comunidad de JaBaD Lubavitch.

Como mencioné en el capítulo anterior, el Jasidismo se diferenció y distanció del viejo rabinismo tradicional. Estos líderes religiosos mantenían una vida de aislamiento y ascetismo, como principio de dedicación al espíritu y la contemplación, y por lo tanto, de alejamiento de la vida material. Practicaban ayunos, cuando consideraban que habían pecado. Hacían sacrificios corporales, como una forma de alcanzar la divinidad a través del sufrimiento. Estas personas, en constante estudio y éxtasis, eran los líderes que guiaban a la comunidad, pero mantenían una vida alejada de ella.

Repensando el término de Hobsbawm y Ranger (1996) sobre las “tradiciones inventadas”<sup>42</sup> se puede retomar la idea cuando dicen:

“Donde las viejas formas están vivas, no hay que resucitar, ni inventar tradiciones. Sin embargo, podría sugerirse que cuando las tradiciones se inventan, a menudo no es porque las antiguas ya no sean viables o no estén disponibles, sino porque con frecuencia ya no se las adopta de manera deliberada”. (1996:9)

En el caso del Jasidismo, lo que se inventan no son categorías nuevas, sino formas diferentes de relacionar a la comunidad con el líder religioso, y de relacionarse con el mundo religioso. En las clases a las que asistí, se puso énfasis en la perspectiva del Baal Shem Tov, quien, a diferencia del “viejo rabinismo”, se acercó al pueblo predicando públicamente, y se dirigió a él con palabras sencillas.

Sin embargo según los términos de Hobsbawm y Ranger, se inventan tradiciones en el sentido que:

“el elemento de invención (...) no es lo que efectivamente se ha conservado en la memoria popular, sino lo que ha sido seleccionado, escrito, pintado, popularizado e institucionalizado por aquellos cuya función era hacerlo”. (1996:13).

En este sentido, puede decirse que la selección de algunos conceptos y no de otros, y la diferenciación del Jasidismo con respecto al Rabinismo Tradicional, opera como una reinvencción de las formas en que se ejerce lo religioso, en relación con un pasado histórico conveniente.

De esta forma “las tradiciones inventadas usan la historia (...) como legitimadora de la acción y como aglutinadora de cohesión grupal” (1996:13).

JaBaD Lubavitch retomó la “nueva tradición” jasídica, diferencia del “viejo rabinismo”. Algunas de ellas son: que Dios podía ser hallado en todas partes (en las “alturas” y también durante las actividades cotidianas) y por ello no era necesario “alejarse del mundo”. Unir la vida cotidiana con la religión de manera que se pudiera vivenciar lo

sagrado en cada acto cotidiano. El “Hacer” en vez del “Contemplar” y la práctica de los preceptos bíblicos (*mitzvot*), como medio de unirse con el Creador, pero cumpliéndolos con alegría y no con sufrimiento. La música, la canción y el baile podían conectar a una persona con el Creador, en mayor medida que la automortificación y la autonegación como practicaba el viejo rabinismo. Es así como se creó un repertorio muy variado de música jasídica. Tomar a lo físico y a lo espiritual como una herramienta para servir a Dios. El cuerpo no debía ser mortificado en el esfuerzo por convertirse en una persona más espiritual<sup>43</sup>.

Hasta el surgimiento del Jasidismo, los elementos más profundos de la *Torá*, -en nivel de complejidad- estaban reservados a una selecta elite espiritual. Las enseñanzas del Jasidismo permitieron que cada persona pueda captar y comprender la Divinidad, incluso aquellas personas que no poseen un nivel intelectual alto y no se han purificado pero que sí poseen buen corazón.

Como dice Durkheim “Las representaciones colectivas son el producto de una inmensa cooperación extendida no sólo en el tiempo, sino también en el espacio; una multitud de espíritus diferentes se han asociado, mezclado, combinado sus ideas y sentimientos para elaborarlas; amplias series de generaciones han acumulado en ellas su experiencia y saber”. (1982:14).

En este sentido podemos encontrar algunas corrientes ortodoxas que enfatizan en el estudio del *Talmud*, como las del viejo rabinismo, que contiene la doctrina del *Musar*. Esta doctrina se diferencia de la doctrina del Jasidismo, ya que aquella propone el refinamiento del comportamiento del hombre en base al temor y el castigo. La escuela del Jasidismo, en cambio, aunque contempla el “temor”, enfatiza el “amor” como medio de llegar a Dios. En los escritos jasídicos se enfatiza el sentimiento de “Amor al Próximo judío” *Ahabat Israel* y, por sobre todo, el desarrollo del intelecto.

Ver cuadro I comparativo entre las principales creencias y prácticas diferenciales entre el Viejo Rabinismo y JaBaD Lubavitch.

Es interesante retomar un comentario sobre la concepción de JaBaD: “*La concepción de JaBaD pretende impregnar de santidad y espiritualidad al mundo material, y revitalizar la grisácea monotonía cotidiana tornando todo lo mundano en sagrado. Con este concepto, el Jasidismo no pretende incrementar preceptos y sumar detalles a los ya existentes o alterar el modo de vida; su propósito por el contrario, es hacer las mismas cosas... pero un poco diferente. Se diferencia de otras concepciones: Algunos pretenden iluminar la oscuridad de la vida cotidiana, con pequeños puntos de luz sagrada. Pero hacen una separación entre lo que llaman costumbres de vida y la Torá con sus preceptos. Otros ven una obligación la necesidad de apartarse del mundo que los rodea y vivir una vida de ascetismo, aislados. Dejan de lado la vida del mundo material. La filosofía*

*jasídica rechaza esos dos enfoques y ve como correcta la mancomuni3n e interrelaci3n entre ambas dimensiones, vale decir, impregnar de santidad y espiritualidad al mundo material, y revitalizar la grisácea monotonía cotidiana tornando todo lo mundano en sagrado. El propósito de llevar una vida mundana no constituye un fin en sí mismo, sino con el propósito de introducir en el mundo materialista, la vida espiritual del judaísmo”.*<sup>44</sup>

El último *Rebe* de JaBaD retomó la filosofía del Jasidismo y difundió algunas de sus creencias como el sentimiento de **alegría, el amor al prójimo, el hacer** (los preceptos religiosos), **el estudio de Torá, la teshuvá (el volver al camino religioso)**. Enfatizó la importancia de “JaBaD”: las siglas de las palabras *Jojmá, Bina y Daat*, que se refieren a términos intelectuales: Sabiduría, entendimiento y comprensión. Por ello el Rebe retomó, del Rabí Shneur Zalman de Liadi, lo siguiente “(...)el hombre debe luchar por comprender la Divinidad hasta el límite de su capacidad intelectual; más allá de ese límite debe creer con fe”<sup>45</sup>.

Más adelante desarrollaré estos conceptos.

#### Las creencias sagradas - profanas

Presentaré a continuación algunas creencias sagradas y profanas, que forman parte del pensamiento de JaBaD Lubavitch, contenidas en el libro del *Tania*, que son la base de sus prácticas.

Según Hertz (1909), que retoma la concepción dicotómica sagrado y profano, analizadas por Durkheim, comenta que:

“(...)existe una oposici3n fundamental que caracteriza al pensamiento primitivo: lo sagrado y lo profano. Ciertos seres u objetos, en virtud de su naturaleza son impregnados de una esencia particular. La antítesis profano y sagrado recibe una significaci3n diferente según la posici3n que ocupa en el mundo religioso. Los poderes sobrenaturales no son todos del mismo orden: unos están en armonía con la naturaleza de las cosas, son de carácter regular e inspiran veneraci3n y confianza, y otras, por el contrario, violentas perturban el orden universal y el respeto que ellas imponen es en base a la aversi3n y el temor. Estas son peligrosas y prohibidas. Lo profano degrada, disminuye y altera la esencia de las cosas sagradas”. (1909:558).

En el caso de estudio se enfatiza la idea de lo sagrado y lo profano del siguiente modo:

Para JaBaD, toda la existencia fue creada por “Un solo Dios”, Supremo y Absoluto, del cual la existencia recibe Su vitalidad. Pero a fin de que el hombre tenga la posibilidad de elegir entre el bien y el mal, Dios creó fuerzas de impureza que ocultan la divinidad en toda la Creaci3n. Estas fuerzas de impureza se llaman *Klipá* (*klipot* en plural) cuyo significado es “cáscara” o “corteza”. Así como una cáscara cubre y oculta el fruto, del mismo modo las fuerzas de *Klipá* ocultan la divinidad que hay en cada cosa creada.

Hay dos categorías de *Klipot*: la *Klipá noga* y las tres *klipot* impuras.

La *Klipá noga* contiene cierta porción de bien. Es un nivel intermedio entre los planos del bien y del mal. Todo lo que recibe su vitalidad puede utilizarse tanto para bien como para mal. A esta categoría pertenecen todos los objetos físicos cuyo uso está permitido. Estos pueden utilizarse para cumplir un precepto y de este modo ascender al plano de la santidad, o pueden desacatar el cumplimiento del precepto y así, ser más degradados.

Las *tres klipot impuras* son definidas como mal absoluto. Cualquier cosa que reciba su vitalidad no puede ser transformado en santidad, ni puede utilizarse al servicio del bien. A esta categoría pertenecen todos los objetos físicos prohibidos. Por ello, al hacer preceptos prohibidos se atrae el “mal” y no puede ser transformado en bien. Recibe su vitalidad de la fuerza llamada *sitrá ajará*, que significa “el otro lado”, que es la antítesis de la santidad y la pureza.

Ver cuadro comparativo II

### *El Mundo*

El mundo físico, fue creado por Un Dios, que también creó otros planos o mundos espirituales. Estos mundos existen simultáneamente en diferentes dimensiones.

Tanto el mundo físico como el alma, pasan por diferentes descensos de sabiduría o conocimiento divino. Estos “mundos” se denominan, en orden descendente:

*Atzilut*: Mundo de la Emanación.

*Briá*: Mundo de la Creación.

*Ietzirá*: Mundo de la Formación.

*Asiá*: Mundo de la Acción.

Cada mundo contiene diferentes niveles de Divinidad o Sabiduría Suprema, que van decreciendo en nivel de santidad, en forma encadenada, por medio de contracciones de la luz o sabiduría divina. Todos están conectados entre sí, y surgen uno del otro. Según la filosofía retomada del *Tania*, el objetivo de Dios en la Creación es que El pudiera tener una morada en los planos inferiores, en nivel de santidad, en este mundo físico, el más bajo de los planos en nivel de santidad. Todo lo que contiene este mundo físico de *Asiá* es llamado el mundo de *Klipot* y *sitrá ajara* alejados de la santidad. La transformación de la oscuridad o impureza del mundo físico, en luz o santidad, es la finalidad del hombre y el objetivo para el que fue creado.

Se puede retomar del *Tania*: “*las mitzvot (...) al cumplirlas, el hombre atrae la revelación de la luz Ein sof de arriba hacia abajo, para ser investida en la materia de este mundo*”<sup>46</sup>.

Ver Diagrama I planos o mundos

### *El hombre judío*

El alma humana también pasa por estos Mundos -anteriormente descritos- hasta llegar al mundo físico donde se inviste en un cuerpo.

El hombre, posee un Alma Divina y un Alma Animal. El Alma Divina es espiritual y posee diez facultades sagradas: tres intelectuales y siete emocionales, que se expresan a través del pensamiento, el habla y la acción de la *Torá* y las *mitzvot*.

El Alma Animal es un paralelo del Alma Divina y también tiene diez facultades. El Alma Divina se deriva de la parte más elevada de la divinidad. En cambio el Alma Animal deriva de las fuerzas impuras (*klipá*). El Alma Divina necesita del Alma Animal para ejecutar sus acciones, es su intermediario.

El alma humana está dividida en dos categorías generales: el intelecto (*JaBaD*), que está unido a la divinidad, y los atributos emocionales (*midot*), que reciben su vitalidad de las *klipot*. El intelecto debe influir y transformar las emociones, y expresarse a través del Pensamiento, la Palabra y la Acción.

El hombre, en su vida diaria, debe luchar en su interior para que el alma Animal se manifieste, a través del pensamiento y de las palabras y de las acciones relacionadas con el estudio de *Torá* y con el cumplimiento de todos los preceptos bíblicos y rabínicos. Tanto las acciones como las prohibiciones. Así los preceptos son el vehículo para que la divinidad se exprese. El propósito de un precepto, *mitzvá*, es el de unir el alma vital Animal con Dios.

Al cumplir los 613 mandamientos bíblicos y rabínicos, se santifica el cuerpo y el mundo y, de esta forma, la persona se une al Creador. Estos preceptos fueron compilados por Maimónides, en el “*Sefer Hamitzvot*” (Libro de los Preceptos). Los clasificó en positivos (preceptos para la acción) 248, y negativos o prohibiciones. Hay 248 preceptos positivos que se corresponden con los 248 órganos del cuerpo. Cada órgano es el vehículo para una facultad determinada del alma. A través de los preceptos se producen efectos en los órganos mediante los cuales se expresa y revela lo divino.

Los mandamientos de prohibición son 365, se corresponden con los 365 vasos sanguíneos. Estos impiden que la fuerza vital de santidad se encauce en las fuerzas

consideradas impuras, *Klipot*, ya que los mandamientos prohibitivos reciben su vitalidad de las tres *Klipot* impuras que no pueden ser elevadas al plano de santidad de ninguna forma. La observancia de las prohibiciones restringe la fuerza impura que les da vida. Sólo la observancia de las 365 prohibiciones, permite que el alma vitalizadora ascienda al plano de santidad sin que ninguna parte de ella sea retenida por la impureza de las *klipot*.

JaBaD concibe que la luz divina “descansa” sobre el hombre solamente a través de las *mitzvot*, que atraen “la luz” sobre el cuerpo y el Alma Animal. Así, el cuerpo puede ser considerado como un espacio que debe ser transformado en sagrado.

### *El Cuerpo*

La concepción del viejo rabinismo o *Mitnagdim* -que mencioné anteriormente- concebía al cuerpo y al alma en forma dicotómica: el primero, como profano y el segundo, como el ámbito de lo sagrado. Sin embargo, el cuerpo, en la concepción de JaBaD Lubavitch, también puede ser transformado en sagrado. A través del ritual, se puede convertir el espacio corporal de profano en sagrado, transformándose así el recipiente donde la Santidad de Dios se puede manifestar.

Uno de los preceptos positivos es el de la reproducción. Por ello se considera lícito al sexo enfatizando en la monogamia y en la reproducción como medio de asegurar la descendencia.

Como comentaba un rabino: *“Algunas religiones consideran repugnantes los placeres y deseos físicos, y fomentan su rechazo a través de ascetismo o el celibato. Otras consideran al cuerpo y al mundo físico un estorbo, obstáculos de los que hay que huir o a los que se debe trascender.*

*“En contraste con estos tipos de sistemas religiosos, se alza el modo judío que asevera que el cuerpo -con sus deseos y emociones, dolores y placeres- así como también el universo entero y toda la vida fueron creados con un propósito. Todo es importante, y cualquier cosa puede ser santa. Cada acción, palabra o pensamiento nos puede llevar más cerca de Dios y de nuestro propósito. El alimento, la bebida, el trabajo, la relación íntima, el sueño, la plegaria, todo puede ser vehículo hacia una espiritualidad mayor. Todos estos son símbolos que el judaísmo nos enseña a usar para lograr nuestro propósito, para elevar nuestro nivel espiritual, para ayudar a llevar al universo a la consumación de su propósito”<sup>47</sup>.*

En este, sentido también la alimentación puede acercar a la santidad. Sin embargo, el cuidado y la santificación del cuerpo tienen importancia para la salud en el presente y también para un momento posterior, en la Era Mesianica, puesto que se cree en la resurrección de los muertos<sup>48</sup>.

Las creencias en el mesianismo y la resurrección de los muertos son la base para el cumplimiento de los preceptos que santifican el cuerpo.

*“Entonces se refinará la materia del cuerpo (lo cual es señal de que habrá materia física, pero ésta se purificará) así como la del mundo(...) y la luz de Dios brillará sobre Israel (...)”<sup>49</sup>.*

A pesar de que con el cumplimiento de todos los mandamientos se atrae la luz de Dios, y se eleva la vitalidad de todo el mundo de las fuerzas impuras (*Klipá noga*) a la santidad, la santidad del mundo se manifestaría en su totalidad en la Era Mesiánica. En este momento la presencia Divina habría de revelarse en todo su esplendor y para todas las Naciones. Sin embargo, esta perfección de la Era Mesiánica depende de las acciones del hombre en el curso de este período, en el presente. De esta forma, estas acciones constituyen la preparación para ingresar al “Mundo Venidero”.

### La Era Mesiánica

Para analizar el Mesianismo, retomaré algunas ideas que Talmon<sup>50</sup> (1975) propone al abordar el tema del Milenarismo.

Talmon menciona una serie de características comunes en los movimientos milenaristas, cuyos patrones básicos se reproducen en distintos movimientos religiosos.

La palabra “Milenarismo” es utilizada por algunos movimientos religiosos para referirse al período de mil años que vendría luego de la Redención Final, salvación colectiva, que será llevada a cabo por un Mesías. Como dice Talmon “(...)la mayoría de los movimientos milenaristas son mesiánicos.” (1974:106).

Si bien la idea milenarista está presente en el judaísmo, no es un concepto que se mencione enfáticamente en la comunidad religiosa de JaBaD Lubavitch. Sí lo es, en cambio, el concepto del “mesianismo”, que está relacionado con el concepto anterior y adquiere significativa importancia.

Retomaré la caracterización que hace Talmon sobre milenarismo, ya que sirve para analizar la creencia de la comunidad religiosa de JaBaD Lubavitch<sup>51</sup> acerca del mesianismo.

Talmon caracteriza al milenarismo como “la búsqueda de una salvación colectiva, total, inminente, última y terrenal”. (1975:106).

- Una de las características principales del milenarismo es su orientación colectiva<sup>52</sup>.
- Salvación total, en el sentido de que el nuevo orden traerá una transformación completa, un cambio de paradigma, e incluso la perfección.
- Supone que la historia tiene un plan subyacente que está llegando a su consumación. El desenlace, ya fijado, se producirá en un futuro inmediato.

- La redención anunciada es concebida como final e irrevocable.<sup>53</sup>
- La noción de perfección en el tiempo es complementada por la noción de perfección en el espacio: La Ciudad de Dios se ha de dar en la Tierra.
- La salvación es obra de un redentor (Mesías) que aparece como mediador entre lo humano y lo divino.
- Otro importante mediador entre la divinidad y el movimiento es el líder religioso. El liderazgo tiende a ser carismático. El milenarismo exige una entrega intensa y total, que es asegurada por unos dirigentes cuya condición se considera distinta a la del hombre común, ya que están dotados de poderes sobrenaturales.<sup>54</sup>

Uno de los principios fundamentales de la fe judía<sup>55</sup> es la creencia en un Mesías y en la redención mesiánica. Esta idea y proviene de pasajes Bíblicos, anunciada por distintos profetas como Isaías, Amós, Jeremías, Ezequiel. En el grupo esta idea tiene mucha importancia.

Maimónides incluye la creencia en la llegada del Mesías dentro de los Trece Principios de Fe:

*“Yo creo con fe absoluta en la llegada del Mashiaj. Aunque tarde, cada día espero que él venga”.* Schochet (1992:1)

Con la Era Mesiánica se desarrollarán una serie de acontecimientos<sup>56</sup>:

- 1) Restauración del Templo Sagrado en Jerusalén.

Se refiere a la construcción de Tercer Templo Sagrado en Jerusalén.

El Primer Templo fue construido, en el año 950 a.e.c.<sup>57</sup>, por el entonces Rey de Israel Salomón, sobre el monte Moriá (considerado el lugar más sagrado). Esta época es considerada como una de las de mayor esplendor y sabiduría en la historia del pueblo judío. Fue destruido en el año 586 a.e.c., por el rey asirio Nabucodonosor.

El Segundo Templo fue reconstruido por los judíos que volvieron del exilio de Babilonia, en el año 516 a.e.c. y fue destruido por los romanos en el año 70 e.c.<sup>58</sup>. Se dice que la causa de la destrucción del Segundo Templo se debe a que entre los miembros del pueblo judío había odio. Por ello se considera que el Tercer Templo no se construirá hasta que no se supere el odio entre las personas judías.

El Tercer Templo será establecido en “la cima de las montañas y se elevará por encima de las colinas, y todas las naciones fluirán hacia allí.” (Isaías 2: 2-3 y Miqueas 4:1-2). Hay distintas opiniones sobre quien construiría Tercer Templo.

2) Por medio del Mesías, que será humano, se reunirán todos los exiliados del pueblo de Israel<sup>59</sup>.

3) La Era Mesiánica marcará el fin del mal y del pecado.

*“todos los pecadores malignos y todo el que cometa perversidad (...) para ellos no quedará raíz ni rama (...) será una era en la que dominará la bondad, sabiduría, el conocimiento y la verdad”.*<sup>60</sup> (Malaquías 3:19)

4) Conciencia y conocimiento de Dios. La Era Mesiánica será un tiempo de conocimientos universales. Se conocerá a Dios, y lo servirán:

*“(...) la tierra estará llena de conocimiento de Dios así como las aguas cubren el mar”.* (Isaías 11:9)

5) Paz y armonía universales: Será una era de paz y armonía en la Tierra Santa y en todo el mundo.

6) Resurrección de los muertos: Es otro de los trece Principios de la Fe, enumerados por Maimónides. La “resurrección de los muertos” ocurrirá después de la redención, considerado el último de los acontecimientos de la Era Mesiánica. Hay varias etapas en el proceso de resurrección, en el que algunos lo harán antes que otros. Los patriarcas Moisés y Aarón, por ejemplo estarán presentes en la etapa temprana, cuando se restablezca el Templo, para ordenar los servicios. También otros líderes serán revividos en varias etapas previas a la resurrección general de los muertos<sup>61</sup>.

7) Fin de la enfermedad y la muerte: la Era Mesiánica presenciara la máxima dicha física y espiritual.

*“Todos sanarán (...) Quien quiera que esté afectado de alguna imperfección o impedimento, será curado de todas sus incapacidades. La misma muerte cesará; como está dicho: La muerte será anulada para siempre y Dios enjuagará las lágrimas de todos los rostros...”* (Isaías 25:8).

8) La tierra será extraordinariamente fértil, brindando superabundancia de toda clase de productos, *y en los árboles crecerán frutas maduras todos los días (...)*. (Isaías 51:3).

*“En esos tiempos no habrá hambruna ni guerra, ni envidia, ni controversia. Todas las cosas buenas serán concedidas en abundancia, y todas las exquisiteces estarán disponibles como el polvo”.*

*“Los maravillosos sucesos y situaciones de la Era Mesiánica eclipsarán completamente todos los milagros que sucedieron antes, incluso los vinculados con el éxodo de Egipto”.*<sup>62</sup>

El tiempo mesiánico vendría no sólo para el pueblo judío, sino para toda la humanidad:

*“y mediante la luz que rebalsa la iluminación de Israel, también se iluminará la oscuridad de las naciones, como está escrito ‘(...) y toda la carne verá junta (...) y todos los habitantes del mundo(...)’.”*

Estas características no son un fin en sí mismo, sino que son un medio para que pueda dedicarse al estudio y conocimiento de Dios.

*“Los israelitas serán grandes sabios: sabrán cosas que en el presente están ocultas, y adquirirán el conocimiento de su Creador hasta el límite de la capacidad de los seres humanos(...).”*<sup>63</sup>

### El Mesianismo en la vida cotidiana

Aunque ya existía en el judaísmo, la idea del mesianismo, el *Rebe* hizo de ella una práctica cotidiana. Algunas de estas prácticas se reflejan en:

- El estudio de textos religiosos relacionados las características del Mesías, la Era Mesianica, las características de construcción del Templo, entre otras temáticas relacionadas.
- La mayoría de los folletos de distribución mencionan a la “Era Mesianica”.
- En los rezos cotidianos se menciona *“que pronto venga la redención del Mashiaj, en nuestros días, amén”*.
- En los balcones de algunas casas pueden verse carteles amarillos con inscripciones rojas que rezan: *“el Mashiaj está llegando, recibámoslo con un mundo mejor”*.
- En los *fabrenguen* y clases se menciona que *“somos la última generación del exilio y la primera de la redención. La generación que recibe al Mashiaj como un Profeta.”*
- En el repertorio de música jasídica hay dos canciones que se refieren al Mesías, que se consideran como las canciones jasídicas más populares. Incluso otras comunidades religiosas judías las incluyen en el repertorio.
- En la mayoría de las clases a las que asistí se menciona al finalizar *“que seamos parte de la generación del Mashiaj, amén.”*

La idea del “Hacer” y la acción tiene importancia, entre otras cosas, porque influye en la idea del tiempo mesiánico. Esta idea, pensada históricamente en el judaísmo, resurge masivamente con este grupo, y alcanza grandes dimensiones dentro de la historia de los movimientos mesiánicos judíos.

### Creencias del Rebe

El *Rebe* anunció que la redención señalada por los profetas de Israel es inminente, así como la venida del Mesías. Lo enfatizó como un hecho real, concreto y actual.

En la comunidad de JaBaD, esta concepción se refuerza con la idea de que todas las predicciones y profecías del *Rebe* se cumplieron y, por lo tanto, ésta última también se cumpliría.

El *Rebe* habló para que cada judío se prepare para la “inminente redención”, puso énfasis en el “hacer” o cumplir los preceptos (*mitzvot*), hacer buenas acciones, estudiar y difundir la *Torá*, especialmente el tema del mesianismo, y dedicarse al prójimo judío.

Las creencias del cumplimiento de los preceptos y en la acción, y el amor al prójimo judío, tienen como base la noción del Tiempo mesiánico y su pronta llegada.

El objetivo del judío en JaBaD es acercar la Era Mesiánica y, por lo tanto, traer la era de bienestar y benevolencia ante las problemáticas del mundo actual, a través de las acciones meritorias, y gratificarse con ello aquí en la Tierra.

Es un fin en sí mismo y, a la vez, un medio para llegar al momento de paz y justicia universal. La idea del Mesías, es la creencia básica que genera las distintas acciones en la comunidad de JaBaD. Es causa y consecuencia.

La idea de “hacer” es importante porque “es la *mitzvá* (precepto) misma la que provoca recompensa”. El cumplir un precepto genera un beneficio en sí a la persona.

*“Por cuanto qué causa la recompensa de un mandamiento [es] el mandamiento mismo”.*

a) El “hacer”, cumplir los preceptos diariamente, está relacionado con la participación y con ser protagonista en la aceleración de la llegada del Mesías. Al mismo tiempo, es una preparación para recibir y ser merecedor de la nueva era de redención y benevolencia para la humanidad. A través de sus buenas acciones se puede “traer” antes de tiempo al Mesías. Con las buenas acciones se acelera el tiempo. A través del cumplimiento de los preceptos, el hombre puede “traer a Dios a este mundo” y hacerlo sagrado.

*“(…) este logro culminante de la Era del Mashiaj y de la Resurrección de los Difuntos (...) depende de nuestras obras y de nuestro servicio mientras dure el Exilio”.*

Es por ello que los integrantes de JaBaD se esfuerzan cada día por hacer todas las mejores acciones que se pueda. Una maestra de los cursos en los que participé, citando a Maimónides, dijo: *“Con una buena acción se puede inclinar la balanza del mundo y traer al Mashiaj”.*

El aquí y ahora, el presente, tiene repercusión en el tiempo futuro, mediante acciones palabras y pensamientos acorde con lo que “debe ser” con los preceptos bíblicos. *“Cada acción cambia al mundo”.*

Esta creencia se expresa actualmente en diversos folletos de distribución masiva de JaBaD.

*“El Mashiaj [Mesías] está llegando, y hay que estar preparado para recibirlo y acelerar su llegada a través de realizar buenas acciones. El Bien debe hacerse de por sí.*

*Pero además debe aumentarse y hacer más actos de bondad que lo normal para prepararse para la llegada del Mashiaj. Ese anhelado momento está pronto a concretarse – que todo lo realizado ya, más aquello que nos veamos motivados a aumentar, aunque sea una Mitzvá más, traiga de inmediato la concreción de ese mundo ideal, el mundo de Mashiaj.”<sup>64</sup>*

En este sentido, el concepto de “acción” de la comunidad de JaBaD, se diferenció de la concepción del rabinismo tradicional en su concepción ascética, desligada del hacer y del mundo terrenal.

En JaBaD *“El Rebe marcó constantemente el dictamen talmúdico ‘lo fundamental es la acción’, no la discusión, y la filosofía. La acción implica compromiso concreto y real. Son hechos. No sólo palabras, deseos, buenas intenciones, utopías. Con la acción del cumplimiento de los preceptos se puede llegar a unirse con Dios.”<sup>65</sup>*

b) La difusión de las fuentes, como los textos bíblicos y los jasídicos, son importantes para la preparación que antecede a la llegada del Mesías y, al mismo tiempo, es condición para su llegada.

El objetivo de la difusión de los preceptos se observa en el siguiente pasaje de un comentario de Israel Baal Shem Tov:

*“pregunté al Mashiaj: ‘cuando vendrás, Señor?’ Y él me respondió: ‘cuando tus manantiales [conocimientos] se hayan diseminado hacia fuera”.*

*“Por cuanto la revelación del Mashiaj no se producirá (...) en todos los aspectos del mundo, hasta que ‘toda la carne vea’ [la palabra de Di-s] (...) Y dado que la preparación y la vasija para la llegada del Mashiaj son la esencia del Jasidismo, es imperioso diseminar las fuentes hacia el exterior (...), por cuanto de este modo se manifiesta la naturaleza fundamental de las fuentes, y entonces ‘el señor viene’, es decir el Rey Mashiaj.”*

El crear comunidades JaBaD en todo el mundo es una manera de difundir las enseñanzas de la *Torá* y sus preceptos, y así atraer la santidad de Dios y acelerar el tiempo mesiánico.

Por ello el *Rebe* de JaBaD realizó campañas masivas de difusión de la *Torá*, para transmitir las creencias y prácticas basadas en ella, a todos los judíos del mundo en los rincones más remotos, e incorporando a la vez a judíos no religiosos. De este modo, la comunidad de JaBaD se amplió considerablemente, incorporando nuevos integrantes. Esto lo diferenció de otros grupos ortodoxos.

El Rabino de la sede de JaBaD Lubavitch en el barrio de Flores comenta:

*“el Rebe llegó a Estados Unidos en el año ’50, después de la guerra y había mucha gente que estaba alejada del judaísmo. El Rebe hizo mucho para que esta gente se acercara a la *Torá* y tuvo mucha oposición de otros rabinos. En ese momento era muy raro que a una Yeshivá (escuela de enseñanza religiosa) entrara una persona sin estudio de *Torá*. Ahora casi todas las comunidades reciben ‘Baley Teshuvá’ (persona que no tuvo formación religiosa judía)”.*

De esta forma se puso énfasis en el concepto de *Teshuvá*:

*“En otras lenguas el proceso de purificarse del pecado se denomina ‘arrepentimiento’, ‘borrón y cuenta nueva’ o ‘volver a empezar’; en cambio en hebreo, la palabra ‘teshuvá’ significa ‘retorno’, no es algo nuevo, sino volver a las fuentes”.*

c) La difusión de los conocimientos bíblicos se basa en la idea de *Ahabat Israel* (amor al prójimo judío). La Era Mesianica se concretará cuando se supere el odio entre los judíos, causa de la destrucción del Segundo Templo, y cuando todos los judíos accedan a los conocimientos profundos, en nivel de complejidad de la *Torá*: el *Jasidut* y la *Cabalá*.

Se concibe al pueblo judío como un todo:

*“estamos unidos no solamente porque compartimos la misma misión, sino porque en esencia provenimos de la misma fuente. Cada neshamá (alma) es parte de Dios y todas las almas están aunadas, siendo cada una extensión de sus padres. Insistió que el amor al semejante judío fuera incondicional, más allá de cualquier consideración”.*

El objetivo de JaBaD es abocarse a cada judío:

*“(…) se puso de manifiesto una vez más que JaBaD no es una Institución que sirve a los intereses de una comunidad o sector específico (en la jerga callejera ‘un grupo de ortodoxos’), sino que JaBaD sirve a toda la comunidad. Asquenazí o Sefaradí, mayor o menor observante, de tal o cual extracción partidaria o actividad comunitaria. Como respondiera el anterior Rebe de Lubavitch, Rabí Iosef Itzjak Schneerson z’l (…) ‘el Jasidismo JaBaD es para despertar el alma divina. Todo judío posee alma divina y por ende JaBaD es para todo judío’. (...) Los múltiples programas de difusión de la tradición y principios religiosos que se llevan a cabo entre la comunidad general (‘no específicamente los ortodoxos’) (...) Todo testimonia que JaBaD está al servicio de todos los judíos, sin precondiciones y sin esperar que el judío se acerque a uno (...)”.*<sup>66</sup>

Un integrante de la comunidad de JaBaD sintetiza algunas de las ideas mencionadas:

*“(…) este concepto fundamental del judaísmo es constantemente enfatizado por el Rebe shlitá: ‘mejor una acción concreta que mil lamentaciones’. Es la ‘regla de oro’ del movimiento JaBaD.*

*“(…) Es éste el enfoque a aplicar en todos los niveles y campos. En el familiar, en el de la educación, en los temas comunitarios, en la lucha contra la asimilación. También en los temas nacionales, como ser el duelo milenario por la destrucción del Templo de Jerusalem y la diáspora judía. Las lamentaciones tienen como objetivo reflexionar en las causas de los sucesos, para reconstruir con nuestros actos de amor al prójimo, cuidado de las mitzvot, nuestras plegarias y estudio de la Torá, que deben ser incrementadas (...) con reforzado espíritu. El objetivo es no lamentarse. El objetivo es la reconstrucción. Es el Templo de Jerusalem, la llegada del Mashiaj, la redención del pueblo judío, y la redención universal que tendrán lugar con el Mashiaj”.*

*Preceptos*

Teniendo como base estas creencias, el *Rebe* realizó continuas campañas mundiales de difusión de la *Torá*. Puso énfasis en el cumplimiento de diez preceptos: dar caridad, encender las velas de *Shabat*, pureza familiar (*mikve*), consumir sólo comida *Casher*, tener libros sagrados en las casas, colocar *Mezuzá* en la puerta de los hogares judíos, colocarse *Tefilim* (filactelias) en los hombres, amar al prójimo, estudiar *Torá*, dar educación judía a los hijos.

Me di cuenta que la mayoría de estos preceptos, fueron elegidos porque están relacionados especialmente con la aceleración de la llegada de la Era Mesiánica.

Como cita Schochet (1992) “*Diversos son los medios conducentes a apresurar la llegada del Mashíaj (Mesías). A modo general, esto implica la observancia de algunas mitzvot (preceptos) especiales que constituyen grandes principios de la Torá*”. (1992:37).

Este mismo autor enumera los siguientes:

a) La *Teshuvá* (el retorno a las fuentes): “*La Teshuvá provocará la redención inmediata, ‘Hoy si escuchas Su voz’ (Salmos 95:7)*”. (1992:37).

b) *Shabat*: “*Si Israel observara sólo un Shabat del modo debido, Mashíaj vendría inmediatamente*”. (1992:38).

c) Estudio de la *Torá*: “*En mérito a la Torá retornarán a la Tierra Santa y serán redimidos desde el exilio*”. (1992:39).

d) *Tzedacá* (beneficencia): “*Sión será redimida mediante la justicia y sus repatriados por la Tzedaká*”. (1992:39).

e) Procreación: otro precepto *mitzvá* que cuenta con un sentido especial para concretar la redención es la de procreación<sup>67</sup>.

En capítulos posteriores me dedicaré a algunos de estos preceptos.

### **CAPITULO III - EL TIEMPO SOCIAL**

#### **1. El Calendario**

Como dice Durkheim “Un calendario da cuenta del ritmo de la actividad colectiva al mismo tiempo que tiene por función asegurar su regularidad”. (1912/1982:9)

Los grupos ortodoxos, en particular la comunidad de JaBaD Lubavitch a la que hago referencia, usan el calendario hebreo para su vida cotidiana y el calendario Gregoriano para cuestiones comerciales. El calendario hebreo tiene un sistema de

contabilización de días, meses y años diferente del Gregoriano. Este contabiliza los años a partir de Jesús, quien es considerado por el cristianismo como Mesías o redentor (Cristo, en griego). Los grupos ortodoxos judíos no consideran a Jesús como referente mesiánico. Al mencionar fechas del calendario Gregoriano lo hacen con los términos a.e.c. Antes de la Era Común y no con a.c. (Antes de Cristo).

Como se mencionó anteriormente al hablar de los “Textos”, el relato bíblico en el calendario hebreo es el referente para la contabilización de los años, días y meses. También lo es para la conmemoración de las festividades.

Como señala Eliade “(...)el mito lejos de ser una fábula es por el contrario una realidad viviente a la que no se deja de recurrir (...) todos estos relatos son (...) la expresión de una realidad original, mayor y más llena de sentido que la actual, y que determina la vida inmediata, las actividades y los destinos de la humanidad. El conocimiento que el hombre tiene de esta realidad le revela el sentido de los ritos y de los preceptos de orden moral, al mismo tiempo que el modo de cumplirlos.” (1991:27).

El relato bíblico adquiere el carácter de historia fáctica. debido a que los personajes bíblicos son considerados como los antepasados reales de la generación actual y no como mitología. Algunos acontecimientos se conmemoran en determinadas fechas para recordarlos y a la vez para revivirlos.

De este modo se forma una cadena de continuidad histórica entre el origen del relato bíblico y el presente.

Los grupos ortodoxos tienen el calendario hebreo como marco de referencia, junto con las festividades; sin embargo cada comunidad agrega las suyas propias en relación con la historia de su comunidad y con sus referentes religiosos.

El calendario hebreo se basa, entonces, en los acontecimientos señalados en el relato bíblico y en los hechos que sucedieron a lo largo de la historia y en la vida de los grandes Rabinos que guiaron a la comunidad.

### Días, Semanas, Meses, Años, Milenios

El día se contabiliza a partir del anochecer cuando sale la primera estrella. Se toma como referencia el relato bíblico de la Creación, donde se cuenta que la oscuridad antecede a la luz, y la noche, al día.

El comienzo de la semana se contabiliza a partir del domingo, llamado en hebreo *Iom Rishon* “día primero”. La denominación de los días de la semana sigue el orden numérico hasta el día “sábado”. Este adquiere un nombre y una significación diferente, pues es llamado *Shabat*. La semana se caracteriza por tener seis días de trabajo y uno de

descanso. En el *Shabat*, cambia el uso del tiempo, que está dedicado al descanso y a las actividades específicas como el rezo y el estudio.

*“Los seis días de la Creación culminan con el Shabat, fijado por la Torá, como un día santo y especial, que se viene cumpliendo en forma ininterrumpida a partir de la creación del mundo”* <sup>68</sup>.

La concepción de la dimensión semanal, también está basada en el relato bíblico de la Creación del mundo. Allí se narra, día por día, la Creación de Dios, quien deja un día, el *Shabat*, para el “descansó” de toda la obra creada. Por ello se dice que Dios ordenó al hombre no cambiar la naturaleza de las cosas en éste día.

Es así como el texto bíblico, considerado sagrado, es la base sobre el cual la comunidad toma sus preceptos y leyes relativas al espacio, al tiempo y a la celebración de rituales tanto cotidianos como mensuales y anuales.

Los meses se relacionan con las fases de la luna. El calendario hebreo tiene la característica de ser tanto lunar como solar, a diferencia de otros calendarios, como el gregoriano, que es sólo solar o como el musulmán, que es sólo lunar y no tiene conexión con las estaciones del año. Además de relacionarse con el ciclo lunar, los meses deben corresponderse con las estaciones del año. Un mes es el período comprendido entre la aparición de la luna nueva hasta la próxima luna. El primer día del mes coincide con la luna nueva. La duración promedio de un mes es de 29 días y medio, es por ello que algunos meses tienen 29 días y otros 30. En el calendario fijo, usado actualmente, los meses llamados *Tebet, Adar, Iar, Tamuz y Elul*, tienen 29 días. Los meses llamados *Shvat, Nisán, Siván, Av, Tishrei* tienen 30 días. Los otros dos meses, llamados *Jeshvan y Kislev*, son variables.

La forma de delimitar el tiempo y el calendario fueron variando a lo largo de la historia. En la antigüedad para establecer el comienzo del mes, los que presenciaban la aparición de los ciclos de la luna nueva se presentaban como testigos ante la Corte Suprema de Jerusalén. De acuerdo con la evidencia se establecía el primer día. Luego se enviaban mensajeros por todo el país a difundiendo la noticia. Según la luna o la llegada de los testigos, el mes podía tener 29 ó 30 días. Los judíos de la diáspora, nunca seguros de la duración del mes precedente, realizaban las festividades durante dos días. Esto es así hasta la actualidad, donde los judíos de Israel celebran las festividades un solo día, mientras en el resto del mundo se conmemoran dos días. Con las persecuciones romanas en el año 350 e.c. Hilel II integrante del Tribunal rabínico, dio a conocer, en forma sistemática, el calendario hebreo que se usa actualmente.

El principio de mes llamado *Rosh Jodesh* es considerado especial y se hace un oficio religioso de carácter festivo. Antes de la luna llena, se santifica el mes con una plegaria, *Kidush ha levaná*, que se recita a cielo abierto. Esta plegaria alude a que, así como la luna se renueva cada mes, así se renovará la dinastía del Rey David del cual descenderá el Mesías.

La ley establece que los meses se deben fijar por el ciclo de la luna, pero, a su vez se deben corresponder a las estaciones del año (ciclo solar). Algunas festividades deben celebrarse en determinadas estaciones del año: *Pesaj* en primavera, *Shabuot* en la cosecha de verano, *Sucot* en otoño, etc. (del hemisferio norte, teniendo a Israel como punto de referencia).

El año lunar tiene 354 días, y el solar, 365. Para corregir el desfase de, aproximadamente, 11 días entre el ciclo anual lunar y solar se agregó un mes más (Adar II), al cabo de dos o tres años. En vez de agregar días a un mes, se espera la acumulación de días hasta lograr un mes completo, y se lo agrega a un año que tendría 13 meses, llamado año bisiesto. Estos se suceden cada dos o tres años, estableciéndose siete años bisiestos en un período de 19 años solares<sup>69</sup>. De esta manera, en este lapso de tiempo (19 años), se compensan las diferencias entre año lunar y año solar. Esto posibilita la coordinación de las festividades en el mes con la estación adecuada.

Durante el año bisiesto, las festividades o aniversarios que hayan tenido lugar en Adar I se conmemoran en el mes suplementario, llamado Adar II.

Los años se cuentan a partir de la fecha establecida en el Génesis. Contando las edades de las personas mencionadas en la Biblia, su edad de nacimiento, muerte y edad al concebir se pueden contabilizar los años transcurridos.

Es así, que, por ejemplo, en el 1999 del calendario Gregoriano, se transita el año 5.759, que son los años transcurridos desde la Creación del Mundo. Generalmente, el año nuevo coincide con el mes de septiembre del calendario Gregoriano.

El año nuevo se celebra el día primero del mes llamado *Tishrei*, cuando fue creado el primer hombre, según el relato bíblico. Sin embargo, existen otras conmemoraciones de años nuevos, correspondientes a otras clasificaciones.

A partir del mes llamado *Nisan* empieza el conteo anual de los mandatos de los reyes de Israel y las fiestas de Peregrinaje.

Existe también el año nuevo de los árboles, el día 15 del mes llamado *Shvat*, donde Dios juzga la naturaleza y se determina la productividad para el año siguiente.

En el primer día del mes llamado *Elul*, se conmemora el año nuevo de los animales, donde se determina la edad para su sacrificio en el Templo (cuando existía).

Se conmemoran, así, cuatro años nuevos.

Milenios. Así como el relato bíblico menciona la Creación del Mundo en seis días y un día de descanso, así se considera que será el destino de la humanidad.

Durante las clases a las que asistí en la escuela, se hizo un paralelismo entre cada día de la Creación y los milenios del mundo. Según el calendario hebreo, se está transitando el sexto milenio (en 1999 es el año 5.759). El séptimo milenio correspondería al descanso sabático, que traería una era de paz para toda la humanidad, y sería precedida por un Mesías, quien inauguraría la “Era Mesiánica”. Sin embargo, como ya comenté, el hombre con sus buenas acciones, puede traer antes de tiempo la Era Mesiánica.

Aunque el mesianismo es un tema importante dentro de la cosmovisión judía, hay numerosas interpretaciones y controversias al respecto.

Como dice Talmon (1975), la promesa de una redención inminente y total, despierta inmensas esperanzas y arrastra a un gran número de seguidores.

Los líderes establecieron una prohibición para tratar de establecer cálculos acerca de su llegada. Uno de los argumentos fue para evitar acontecimientos del pasado. A diferencia de otros movimientos mesiánicos, la comunidad de JaBaD Lubavitch no establece ninguna fecha específica para su llegada. Aquí radica, tal vez, el éxito del movimiento.

Sin embargo, se establece un tiempo límite (antes que finalice el sexto milenio). La profecía menciona que el Mesías vendrá antes de que finalice el sexto milenio. Por otro lado se dice que puede llegar en cualquier época ya que en todas las épocas hay momentos propicios para que el Mesías se revele. En cada generación se dan las condiciones para que surja el Mesías<sup>70</sup>.

La idea mesiánica está presente en la actualidad, y se espera su llegada con convicción, y en cualquier momento. La condición de su llegada es tan flexible como el comportamiento de los hombres. Es el comportamiento de los hombres lo que condiciona la llegada del Mesías: Si actúa correctamente, vendrá antes de lo estipulado, de lo contrario vendrá en su tiempo límite. Aunque se desconoce en qué fecha exacta vendrá.

En la comunidad JaBaD Lubavitch la creencia en el Mesías adquiere importancia y tiene una significación diferente respecto de otras comunidades judías ortodoxas.

Ver gráfico I: El calendario y Cuadro III: Las festividades.

## 2. Festividades y conmemoraciones

### Rituales comunitarios

Como dice Eliade (1981): “Toda fiesta religiosa, todo Tiempo litúrgico, consiste en la reactualización de un acontecimiento sagrado que tuvo lugar en un pasado mítico, *al comienzo*. Participar religiosamente en una fiesta implica el salir de la duración temporal *ordinaria* para reintegrar el Tiempo mítico reactualizado por la fiesta misma. El Tiempo sagrado es por consiguiente, indefinidamente recuperable, indefinidamente repetible. (...) siempre igual a sí mismo, no cambia ni se agota. En cada fiesta periódica se reencuentra el mismo Tiempo sagrado, el mismo que se había manifestado el año precedente, o en la fiesta de hace un siglo”. (1981:63-64).

Cada mes tiene una simbología propia, específica, que influye y forma parte de las actividades de los integrantes de la comunidad<sup>71</sup>. Las festividades no sólo recuerdan algún acontecimiento histórico, sino que recrean ese hecho para hacer revivir sentimientos similares.

Cada celebración tiene un cuerpo de preceptos, costumbres y una creencia espiritual que la origina.

1) Existen ciertos días en los meses llamados *Tishrei* y *Tamuz*, en los cuales no está permitido realizar algunas actividades, como festejar casamientos, estrenar ropa nueva, cortarse el cabello en señal de duelo, en recuerdo de acontecimientos penosos que se produjeron durante esas fechas particulares, en diferentes períodos históricos.

2) El día 10 del mes llamado *Shvat*, se conmemora el aniversario de fallecimiento del *Rebe* “anterior”. También se conmemora el día en que el último *Rebe* (ya fallecido) toma el liderazgo. No se recuerda como un día triste, sino como el día en que el líder religioso completó su ciclo, el día en el que su trabajo en este mundo, se completó. Por ello, comenta una profesora de la escuela: “*el 10 de shvat es un día en que la fuerza del Rebe o tzadik está con nosotros y nos da fuerza para hacer cosas*”.

3) En el mes de *Adar* se conmemora la fiesta llamada *Purim*, que recuerda un acontecimiento histórico relatado en el “Libro de Ester”. Se revive el ayuno que entonces fuera convocado por la Reina Ester (de origen judío), para pedir a Dios por la salvación de los judíos, ante un decreto de muerte. Así, actualmente, se hace ayuno como si fuera aquel día. Se recuerda el final victorioso, se festeja alegremente con vino y los niños se disfrazan.

Se da una brecha en el tiempo, dónde acontecimientos que ocurrieron en el pasado, influyen y determinan actividades en el presente. Se recuerdan con el pensamiento y con una “vivencia”, se re-vive ese acontecimiento.

Como dice Eliade cuando habla del mito “(...) al ‘vivir’ los mitos se sale del tiempo profano, cronológico y se desemboca en un tiempo cualitativamente diferente, un tiempo “sagrado” a la vez primordial e indefinidamente recuperable (...) no se vive en el tiempo cronológico, son en el Tiempo primordial, el Tiempo en el que el acontecimiento *tuvo lugar por primera vez* (...) es el Tiempo prodigioso, ‘sagrado’ en el que algo *nuevo, fuerte y significativo* se manifestó plenamente. Revivir aquel tiempo, reintegrarlo lo más a menudo posible”. (1991:24-6).

En este sentido se puede retomar el comentario de un rabino que mencionaba una cita del *Rebe*:

*“Mucho de la vida del judío es de tiempo específico, con diversas actividades asignadas a diferentes áreas del tiempo: el Shabat, las festividades, las mitzvot, vinculadas a puntos específicos del día o del calendario. Nosotros no observamos solamente fechas conmemorativas o somos eficientes con el tiempo ajustándonos a agendas; nosotros convocamos santidad, imbuyendo diversos segmentos y coyunturas del tiempo con la calidad de nuestros actos”.*<sup>72</sup>

Siguiendo con esta idea, se puede retomar otra cita (...) *Llamar Pesaj o Sucot a un cierto día del calendario es designarlo e identificarlo como tal; es también el acto de convocar su cualidad distintiva, de llevar la libertad de Pesaj, o la alegría de Sucot, de su estado potencial al de la realidad.*(...) *En un nivel más profundo, (...) la naturaleza de estos días es literalmente hecha y concretada a través de nuestra recordación y observancia. (...) En el tiempo que (...) [se] denomina ‘Pesaj’ [se] convoca la experiencia del éxodo, aplicando su cualidad libertadora para superar su Egipto personal, las restricciones y barreras que encarcelan su potencial”.*<sup>73</sup> (1997:251).

De esta forma la idea de tiempo pasado adquiere una dimensión presente. En este sentido, se puede retomar la cita que Eliade toma de Malinowski: “El mito (...) lejos de ser una fábula, es por el contrario una realidad viviente a la que no se deja de recurrir. (...) Todos estos relatos son (...) la expresión de una realidad original, mayor y más llena de sentido que la actual, y que determina la vida inmediata, las actividades y los destinos de la humanidad”. (1991:26-7).

Ver cuadro III, las Festividades.

### 3. Rituales

#### Individuales y familiares

Como dice Durkheim (1982) en *Las formas elementales de la vida religiosa*: “Los ritos son reglas de conducta que prescriben como debe comportarse el hombre en relación con las cosas sagradas”<sup>74</sup>. (1982:36).

Existen dos tipos de ritos que mantienen la separación de lo sagrado y lo profano:

1) Los ritos negativos o tabúes: son prohibiciones que limitan el contacto entre lo sagrado y lo profano. Sirven para mantener la separación y aseguran que no se pasen de sus respectivos límites.

2) Los ritos positivos proporcionan una consolidación moral del grupo.

Siguiendo a Durkheim (1912), a través del ceremonial religioso se reafirma la fe en el orden moral colectivo, a la vez que proporciona una consolidación moral del grupo.

El grupo se reproduce y perpetúa a través de sus actos, que están ritualizados, pautados. En este sentido es importante la concepción del grupo de *JaBaD* Lubavitch que ritualiza el hacer, la *acción*:

“Lo esencial no es el estudio sino la acción (...) porque este [cumplimiento activo de las *mitzvot*]<sup>75</sup> es toda la finalidad del hombre’, el objetivo en aras del cual fue creado (...)”<sup>76</sup>.

Las normas o creencias son la base sobre el cual se realiza el ritual. Estos preceptos se desprenden de la Biblia, y otros fueron dispuestos por los rabinos a partir de pasajes bíblicos. Algunos preceptos se relacionan con el monoteísmo: creer en Dios, como una única divinidad, amarlo y respetarlo, orar a El. Está el precepto de apegarse a los sabios y seguir su ejemplo, cumplir con el descanso sabático, tener descendencia, etc.<sup>77</sup>

Se establecieron 613 preceptos, 248 son positivos -en los cuales se debe cumplir determinada norma-, y 365 preceptos son negativos -en los cuales se prohíbe realizar alguna cosa-. Algunos de estos preceptos negativos son: no matar, no robar, no cometer adulterio, no comer cerdo, etc<sup>78</sup>.

Algunos preceptos deben realizarse sólo en determinados períodos de tiempo, como los del baño ritual (que se explicará más adelante). Otros, sólo podrán ser cumplidos cuando el Gran Templo esté construido, en la Era Mesíasica. Es así, que, el número de preceptos a cumplirse en la actualidad disminuye. Existen preceptos que se llevan a cabo mediante rituales o ceremonias, que se realizan en distintos períodos del ciclo de la vida de

un integrante de la comunidad. Existen otros rituales más cotidianos, que marcan de manera frecuente la vida de la comunidad.

En este trabajo mencionaré algunos rituales. A modo de ejemplo mencionaré los que marcan el ciclo de la vida del hombre<sup>79</sup>, y otros que se hacen cotidianamente, y que fueron enfatizados especialmente en la comunidad de JaBaD Lubavitch<sup>80</sup>.

Para Turner “El sujeto del rito, tanto si es o individual o corporativo alcanza un nuevo estado a través del rito y, en virtud de esto, adquiere derechos y obligaciones (...) esperándose de él que se comporte de acuerdo con ciertas normas de uso y patrones éticos”. (1980:104).

Turner<sup>81</sup> (1980), retoma de Van Gennep el concepto de *Rites de passage* en relación con aquellos ritos que acompañan cualquier tipo de cambio o transición: de lugar, de posición social, de estado, de edad y de transformación dentro de una comunidad. Los momentos críticos de transición de todas las sociedades, que se suelen ritualizar y marcar públicamente, son los momentos del nacimiento, la pubertad, el matrimonio y la muerte. Todos estos ritos de paso incluyen tres fases: separación, margen o limen y agregación.

En la comunidad de JaBaD Lubavitch los “ritos de pasaje” pueden considerarse como los principales acontecimientos de la vida del hombre, y constituyen etapas bien diferenciadas: Nacimiento, adultez, casamiento, muerte. Los dos primeros tienen al varón como protagonista. Estos rituales reafirman su integración a la comunidad.

Bourdieu<sup>82</sup> habla de los rituales sociales como ritos de institución: “Hablar de rito de institución es indicar que todo rito tiende a consagrar o legitimar (su pertenencia al grupo)”<sup>83</sup>. (1993:111-123).

Se pueden distinguir otros rituales en relación con el tiempo o la frecuencia cíclica: mensual, semanal y cotidiano.

También los rituales pueden ser de carácter colectivo o individual, y femeninos o masculinos o para ambos sexos.

### Ritos de paso: Ciclo vital

#### Nacimiento y Circuncisión

Es un precepto mencionado en la Biblia. Con este rito el patriarca Abraham se convierte en el primer judío. La circuncisión es un rito instituido y practicado tanto por la ortodoxia judía como por grupos menos religiosos. Es uno de los signos distintivos del judaísmo, la mayoría de los hombres judíos comparten esta característica. A los ocho días de nacido el varón, un especialista ritual realiza el corte del prepucio durante una ceremonia religiosa.

La ceremonia de circuncisión se puede considerar como un rito de incorporación, que integra al circuncidado al grupo. Esta marca física legitima su condición de judío<sup>84</sup>.

### Nombres

La elección del nombre es muy importante, ya que según la ortodoxia el nombre forma el carácter o personalidad del recién nacido. Esta idea está basada en el *Talmud*.

En la comunidad de JaBaD Lubavitch, se usan nombres bíblicos y principalmente nombres de los grandes Rabinos que lideraron la comunidad. Poner el nombre de algún *tzadik* (sabio) adquiere importancia porque se piensa que se le transfiere parte de sus aspectos positivos al bebé y atrae su santidad. Por otro lado, el nuevo integrante adquiere un estatus especial por tener el nombre de un sabio. En este sentido, esta ceremonia se constituye en un rito de pasaje de incorporación, porque modifica el status del nuevo integrante, y lo integra a la comunidad.

A los varones se les pone el nombre cuando se les realiza la circuncisión a los ocho días del nacimiento.

A las mujeres se las llama con el nombre de las esposas o hijas de estos grandes Rabinos, consideradas muy sabias, con un nivel espiritual semejante al de sus esposos o padres. No se realiza ninguna ceremonia para ponerle el nombre.

### Cambio de Nombre

Cuando se incorpora alguna persona que no tuvo formación religiosa a la comunidad de JaBaD, se cambia el nombre por otro que usa la comunidad y que es considerado sagrado.

Los nombres constituyen un signo diacrítico. Distinguen a la persona entre los no judíos y al mismo tiempo entre distintos grupos judíos<sup>85</sup>.

### Opshernish

Con este nombre se designa a la ceremonia que realizan los varones cuando cumplen tres años de nacidos. En esta ceremonia los familiares le cortan el cabello, y los introducen en el conocimiento de las letras hebreas y el estudio de *Torá*.

### Adultez

A los trece años el varón entra en la edad adulta. Se realiza una ceremonia ritual, donde lee la *Torá* y se pone las *filactelias*, las que, a partir de esta edad, debe usar cotidianamente, con excepción de los días sábados. Esta ceremonia llamada *barmitzva*, lo

introduce en la vida adulta, haciéndolo responsable de sus actos y del cumplimiento de los preceptos.

### Casamiento

En la comunidad de JaBaD Lubavitch y, en la ortodoxia en general, se casan a edades muy tempranas en relación con el resto de la sociedad o con sectores judíos laicos. No mantienen relaciones sexuales antes del casamiento, por lo que se incentiva a las parejas a casarse en un lapso de tiempo relativamente corto.

### Muerte

Debido que el judaísmo ortodoxo considera que el alma sigue viviendo luego de morir el cuerpo, los familiares y conocidos ayudan al “alma” del difunto en su proceso de desencarne, por medio de rezos y por el cumplimiento de determinados preceptos tanto durante los primeros siete días, como durante el mes y durante el año del fallecimiento. Estos rituales ayudan a la elevación del alma del difunto.

### Rituales cíclicos

#### Ritual mensual

Uno de los 613 preceptos es cumplir con las leyes de pureza o *nidá*. Se considera a la mujer como impura mientras dura su menstruación y durante los siete días subsiguientes, hasta que se purifica en las aguas de la *mikve* o baño ritual. Este rito debe hacerlo todos los meses.

Retomando a M. Douglas<sup>86</sup>, se puede decir que “(...) el miedo a la impureza es un sistema de protección simbólico de orden cultural. La sociedad está amenazada tanto desde el exterior como desde el interior (...) Las prohibiciones, al oponerse al contagio de la impureza, protegen la salud moral del cuerpo social, preservan su unidad.” (1975:11-12).

La mujer, por su ciclo menstrual, es la responsable de mantener la pureza de la vida conyugal y la que regula la unión sexual de la pareja. Esta debe estar precedida por un baño ritual que purifica a la mujer luego de los días impuros del sangrado menstrual. Este baño ritual se realiza en un lugar especial llamado *Mikve*.

La mujer repite mensualmente el ritual, con cada ciclo de la menstruación. Toda mujer casada debe esperar que se termine el período de sangrado, hasta la última gota. Cuando esto es dudoso se consulta a un Rabino especializado. Una vez terminado este período, se cuentan siete días -llamados “los siete días limpios”-, durante los cuales la

mujer debe higienizarse, cuidadosamente, a la mañana y al anochecer. Durante este período no puede mantener relaciones sexuales.

Una vez terminado este período la mujer se asea en un baño especial, se baña e higieniza muy bien cada parte del cuerpo, para luego entrar en la *mikve*, una pileta con agua de lluvia tibia. Debe sumergir todo su cuerpo varias veces en presencia de una persona que verifica su inmersión. Antes de salir, dice la bendición correspondiente. Este ritual introduce un momento de acercamiento a Dios, durante el cual la mujer se encuentra despojada de materialidad. Este ritual la prepara para encontrarse con su marido y concebir un hijo, ya que este período, coincide con la ovulación. No está permitida la planificación familiar.

Este ritual es la antesala del precepto bíblico de procrear y multiplicarse, a la vez existe una relación intrínseca entre la reproducción y la aceleración de la redención mesiánica.

Al respecto el *Rebe* comentó: “*Nuestros sabios han dicho que ‘el hijo de David -el Mashiaj- no viene sino hasta que se terminen las almas de Guf -el ‘depósito’ de almas que se llama así (Rashi)* <sup>87</sup> *(Talmud, Iebamot 62 a), de modo que el nacimiento de cada niño acerca el momento de la Redención. En consecuencia, debemos hacer todo lo que esté en nuestras manos para ‘agotar’ el mencionado ‘depósito’ y de ese modo lograr que el momento de la Redención sea inmediato.*” <sup>88</sup>. (1998:216).

#### Ritual semanal

Dentro de los rituales semanales, se encuentra la conmemoración del día de *shabat*. Este día marca la culminación de la semana, estableciendo una diferencia entre los días laborables o profanos y de reposo de introspección o sagrado. El *shabat* es el día sábado que, según el precepto bíblico, debe diferenciarse de los otros días de la semana y se establece como día de descanso.

Este ritual establece lo que Eliade denomina “(...) el umbral que separa los dos espacios (el sagrado y el profano) [que] indica al propio tiempo la distancia entre los dos modos de ser: profano y religioso. El umbral es a la vez hito, la frontera que distingue y opone dos mundos y el lugar paradójico donde dichos mundos se comunican, donde se puede efectuar el paso del mundo profano al mundo sagrado”. (1981:280).

El *Shabat* empieza al anochecer del día viernes y se “recibe” con el ritual del encendido de velas, que introduce la separación, el antes y el después, el umbral que separa el tiempo profano del sagrado.

Las velas se encienden al atardecer del viernes, 18 minutos antes de la puesta del sol, generalmente donde se va a realizar la comida de *Shabat*. Las mujeres casadas deben encender dos velas, con la cabeza cubierta. Algunas mujeres encienden una vela más por cada hijo. Las niñas y las jóvenes solteras encienden una vela.

Se colocan algunas monedas en una alcancía (*tzedaká*), antes de encender las velas. Luego, se extienden los brazos haciendo tres movimientos circulares hacia adentro, alrededor de las velas, indicando la aceptación de la santidad del *Shabat*. Luego se dice la bendición.

*“Bendito eres Tú, oh Señor nuestro Dios, Rey del Universo, que nos ha santificado con Sus preceptos y nos has ordenado encender las velas del santo Shabat”.*

Este precepto que se menciona en la *Torá*, está relacionado con la primera matriarca judía, Sara, que encendía semanalmente las velas en víspera de *Shabat* y permanecían encendidas toda una semana, de viernes a viernes.

Según el comentario de un libro:

*“La mitzvá de iluminar el hogar en Shabat recae igualmente sobre el hombre y la mujer, sin embargo los Rabinos destacaron que la mujer de la casa tiene el privilegio de cumplir este importante precepto. La inauguración de este día fue confiada a la mujer, quien invita y recibe la santidad sabática en su hogar al encender las velas. El número de velas que debe prenderse es de dos como mínimo, que corresponde a los dos preceptos bíblicos que son: Shamor y Zajor. Zajor: ‘recuerda’ el Shabat para santificarlo (Exodo 20:8). Shamor: ‘guarda’ (respetar) al Shabat para santificarlo (Deuteronomio 5:12). Shamor se refiere privarse de actividades prohibidas, mientras que Zajor recuerda el cumplimiento de las hermosas costumbres de Shabat”*<sup>89</sup>.

Existe un conjunto de reglas, leyes y rituales sobre el *Shabat* compilados en dos volúmenes del *Talmud*. Hay aproximadamente 200 capítulos del *Shuljan Aruj*, o Código de las leyes judías.

En el siguiente artículo de la revista *JaBaD Magazine*<sup>90</sup> se explica qué se entiende por día de descanso:

*“(...) las restricciones del Shabat no van en contra del trabajo físico, sino en contra del ‘trabajo’ según éste es definido ritualmente.*

*“El Shabat es más que un mero día de descanso. Respetarlo es una señal de nuestra fe en la Creación Divina, ya que en el Shabat el proceso de la Creación Divina se detuvo por completo. Di-s añadió esta dimensión de tranquilidad y armonía al mundo, pues este dejó de estar en un proceso de cambio. Por lo tanto estaba capacitado para compartir la serenidad de Di-s y convertirse en sagrado y divino. Por consiguiente el Shabat trajo consigo una armonía integral entre Dios y Su mundo (...) Imitamos a Di-s al renunciar en Shabat a nuestro dominio sobre el mundo.*

*“Cuando un hombre cuida Shabat, comparte también la eternidad de Di-s. Entra en un estado de armonía tanto con Di-s como con el mundo, y se encuentra en un estado de paz con toda la creación.*

*“Esto explica por qué el concepto de paz es tan importante en el Shabat. Uno de los saludos más comunes en Shabat es Shabat Shalom(Shabat de Paz), ya que la idea principal del Shabat es la paz, no solamente entre el hombre y sus semejantes, sino, entre el hombre y toda la Creación.”*

En este día cambia la concepción del uso del tiempo, se transforma en tiempo sagrado, dedicado al estudio de los textos sagrados y a la introspección. No se trabaja, no

se puede prender fuego, escribir, etc. No se cambia la naturaleza de las cosas. Es un día destinado a reforzar el lazo espiritual con Dios. A través del ritual, se produce un cambio en la concepción y uso del tiempo y del espacio. Se introduce en un espacio sagrado. En el tiempo del *Shabat* se producen cambios en las actividades y en las relaciones sociales respecto de otros días.

El tiempo festivo del *Shabat* se refuerza por medio de algunos elementos como por ejemplo 1) la vestimenta: la familia se pone ropas festivas que no se usan durante la semana, la mujer usa un vestido especial para este día o uno nuevo, el hombre usa un traje negro tradicional llamado *Capote*; 2) los cánticos jasídicos le dan un marco alegre a la cena, 3) el tiempo de duración del festejo no está fijado a la terminación de la comida; 4) los hombres acostumbran a beber alcohol.

La culminación del *Shabat* se produce al anochecer del día sábado, cuando se distinguen tres estrellas en el cielo. Se hace un rito de separación entre la terminación del *shabat* y el comienzo de la semana, la culminación de lo sagrado y el comienzo de lo cotidiano o profano. Para ello se realiza una ceremonia llamada *Habdálá* que significa literalmente, “separación, distinción”. Se canta un himno para despedir el sábado, y se reúne una copa de vino y una rama aromática. Con esta ceremonia se convoca la alegría al alma entristecida por la partida del *shabat*. Se enciende una vela trenzada y se dice la bendición para agradecer a Dios por haber distinguido entre lo sagrado y lo profano, la luz y la oscuridad, el sábado y los días de trabajo.

#### Ritual cotidiano

El ritual no sólo marca el tiempo y le da ritmo<sup>91</sup>, sino que también tiene por objeto transformar lo profano a sagrado (como se vio en el caso del *Shabat*).

Como dice Eliade “(...) Por medio de los ritos, el hombre religioso puede ‘pasar’ sin peligro de la duración temporal ordinaria (actos despojados de significación religiosa) al Tiempo sagrado”. (1981:65).

El ritual también produce un cambio en la cotidianeidad, de la organización del mundo.

Como mencioné en capítulos anteriores, toda la vida cotidiana de los grupos ortodoxos está ritualizada. Hay determinados preceptos que deben cumplirse cotidianamente de cierta forma y a determinada hora del día.

Se puede mencionar a la oración como un ritual, en el sentido que menciona Mauss. Este concibe a la oración como:

“un discurso ritual (...) (que) consiste en una serie de palabras cuyo sentido está determinado y organizadas según el orden que el grupo reconoce como ortodoxo. (...) Por muy libremente que se ore siempre se observan los principios generales de los ritos, en la medida que no son violados. (...) El discurso interior se compone con las frases del ritual. Así pues, el individuo no hace otra cosa que ajustar a sus sentimientos personales un lenguaje en el que no ha intervenido para nada. La raíz misma de cualquier oración, por muy individual que sea, es ritual.” (1970:116/117).

El precepto de la oración o rezo, está normatizado para realizarse tres veces al día: a la mañana, a la tarde y a la noche, en un horario específico. Se puede hacer de forma individual o colectivamente en el Templo (siempre que haya mínimo de diez hombres)<sup>92</sup>. La mujer también hace *Tefilá* (rezo), pero no es necesario que lo haga en grupo.

El momento del rezo, se considera como un rito de pasaje donde la persona entra a otro estado de conciencia, se “eleva” espiritualmente y deja por un momento las actividades cotidianas.

Sobre la oración se comenta:

*“Tefilá’ (...) significa ‘unión’ o ‘fusión’ con Di-s”. (...) “El significado profundo del rezo no es un pedido, sino una unión y unificación con Di-s. Durante la plegaria se crea una fusión del alma del individuo con su fuente creadora (...) En ese instante el alma se desconecta de las limitaciones que le impone el mundo material, y se exterioriza su verdadera esencia, lo que realmente es, una porción de Di-s.”<sup>93</sup>*

Por otro lado, se deben realizar bendiciones frecuentemente para diferentes ocasiones, por ejemplo:

-Al levantarse de dormir (para agradecer por tener vida otro día más)<sup>94</sup>.

-Al salir del baño (luego de la eliminación de los excrementos) se realiza el lavado de manos con su respectiva bendición.

-Antes del consumo de alimentos “aptos” (*cashér*)<sup>95</sup>, también se dice la bendición correspondiente. Cada alimento tiene asignada una bendición especial, de acuerdo a su procedencia: fruto del árbol, verdura de la tierra, etc.

-Luego de la comida, etc.

Es así, como existen bendiciones cotidianas que se aplican sobre alguna actividad u objeto específico.

También debe realizarse cotidianamente la *tzedaká*. La palabra *tzedaká*, generalmente se conoce como ‘beneficencia’ ‘ayuda’ o ‘caridad’, en hebreo, sin embargo, esta palabra proviene de la raíz ‘*tzedek*’ que significa ‘justicia’<sup>96</sup>. Esta idea se basa en la concepción de que todo lo que el hombre tiene, no es de él, sino de Dios, y que el hombre debe distribuirlo, hacer justicia. Generalmente, se establecen horarios específicos para

ritualizar esta “obligación”, en algún momento específico del día, se ponen monedas en una alcancía, para luego donarlas. Este precepto es uno de que se consideran más importantes, junto con el del estudio de la *Torá*.

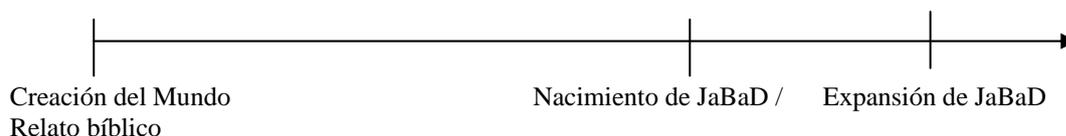
Según la concepción del judaísmo ortodoxo, el hombre debe abocarse al estudio de la *Torá* diariamente (la mujer no tiene esta obligación).

Los ritos de pasaje, los rituales mensuales, semanales y cotidianos, enmarcados dentro del calendario, son compartidos en diferentes lugares por todos los integrantes de JaBaD en distintas partes del mundo. Al respecto, retomo la noción Anderson (1997) de tiempo homogéneo, en el sentido que se comparte una misma fe religiosa, costumbres, tradiciones y rituales en lugares remotos, en un tiempo paralelo o simultáneo que refuerza la idea de grupo y de “comunidad imaginada”.

#### 4. Teoría del Tiempo

Como dice Durkheim “La categoría del tiempo expresa un tiempo común al grupo el tiempo social (...) es por sí misma una institución social”. (1982:9)<sup>97</sup>.

1) Anteriormente desarrollé la idea del tiempo histórico, el bíblico, donde se relata la genealogía, y el de un pasado más reciente.



Se pueden distinguir otras dimensiones de Tiempo como:

2) Anderson llama tiempo homogéneo cuando los integrantes de diversas comunidades en el mundo, en este caso de JaBaD, comparten las mismas creencias del uso del tiempo y el calendario, en un momento presente, junto con la idea de un mismo destino compartido.

3) Por otro lado existe la idea de tiempo cíclico, que se repite año tras año, siguiendo las festividades del calendario hebreo, relacionadas con el ciclo de la naturaleza y acontecimientos históricos y bíblicos<sup>98</sup>.

Leach (1979) al respecto propone la noción de repetición. Eliade menciona al “(...) Tiempo sagrado, se presenta bajo el aspecto paradójico de un tiempo circular, reversible y recuperable, como una especie de eterno presente mítico que se reintegra periódicamente mediante el artificio de los ritos. (...)El Tiempo sagrado es por su propia naturaleza reversible, (...), (es) un Tiempo mítico primordial hecho presente” (1981:63-64).

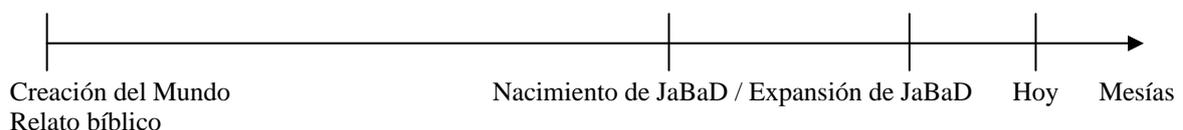
4) También está presente la idea del tiempo lineal, tanto en los rituales que marcan el ciclo de la vida del hombre<sup>99</sup>, como en el destino de la historia. Esta idea del tiempo se caracteriza por ser no repetitiva y cualitativamente diferente. Leach ( ) menciona el término de no repetición.

Esta idea del tiempo en la Historia se refleja en la creencia de JaBaD, según la cual, el Mundo llegará a un estado superior, incluso al de la creación de Adan, donde el hombre y el mundo serán paradigmáticamente diferentes, en la llamada Era Mesiánica.

Retomando a Eliade, se puede decir que “Para el judeocristianismo, el Fin del Mundo forma parte del misterio mesiánico. Para los judíos, la llegada del Mesías anunciará el Fin del mundo y la restauración del Paraíso. (...) Este Paraíso terrestre, ya no se destruirá, ya no tendrá fin. El Tiempo no es ya el Tiempo circular del Eterno Retorno, (como el de las festividades donde se revive el tiempo sagrado del hecho histórico) sino un tiempo lineal e irreversible.”<sup>100</sup> (1991:70-71).

A diferencia de otras religiones en las que la historia está predeterminada, el grupo de JaBaD concibe al hombre como protagonista de su historia, y tiene influencia sobre ella, por ello son importantes sus actos. Según sus creencias el hombre llegaría a un estado de vida superior incluso al que existía en la primera etapa de la Creación del Mundo. Así, la concepción de tiempo circular que se reitera cada año, se supera y se transforma en otro tiempo. La historia se concibe como lineal, irreversible y superadora.

Eliade al referirse al judaísmo, comenta “La idea de tiempo cíclico se ha superado. Yahvé (...) se manifiesta (...) en un tiempo histórico, que es irreversible”. (1981:98).



Es importante mencionar que JaBaD considera que existen dos tipos de “salvación”, una viene de Dios al Hombre, y la otra del Hombre a Dios. La primera es ejemplificada con la “Salida del pueblo judío de Egipto y de la esclavitud”, donde Dios les entrega “Su sabiduría”, a través de la *Torá*. La segunda, es la salvación mesiánica que se constituye

como producto de las acciones del hombre. Aquí radica la importancia de la responsabilidad de sus actos.

Como dice Eliade, cuando habla de la concepción de Tiempo judeocristiana, “(...)el fin del Mundo revelará el valor religioso de los actos humanos, y los hombres serán juzgados según sus actos” (1991:71).

5) Las creencias en las predicciones de un pasado bíblico y las de un pasado reciente (del *Rebe*) acerca del tiempo mesiánico futuro forman parte de las acciones del presente. De esta forma se puede pensar en lo que Anderson citando a Benjamín “(...) llama [a] la idea de tiempo mesiánico, una simultaneidad del pasado y el futuro en un presente instantáneo”. (1997:46).

## **CAPITULO IV - EL ESPACIO SOCIAL**

### 1. Consideraciones teóricas

Como propone Guebel (2000), el análisis del espacio social permite describir la localización geográfica de una comunidad, y también permite leer las relaciones sociales que manifiestan los grupos, sus diferentes usos y valoraciones.

En este capítulo retomaré algunos temas mencionados anteriormente, relacionados con el espacio e introduciré otros, para reflexionar acerca de cómo el grupo distingue y usa distintos espacios, las relaciones sociales que manifiesta y cómo se relacionan estas prácticas con las creencias.

Retomando a Durkheim (1912), tanto el espacio como el tiempo no pueden existir si no estuvieran divididos, diferenciados y clasificados. El grupo atribuye al espacio valores afectivos diferenciales.

Como dice Eliade (1981), el espacio no es homogéneo, tiene ciertas “fracturas” en donde el grupo manifiesta ciertas conductas. Hay ciertos lugares en donde se realiza una determinada conducta reglamentada, una forma de actuar y no otra. Esto nos habla sobre los usos diferenciados del espacio.

En el grupo JaBaD Lubavitch se pueden distinguir diferentes espacios con comportamientos y valoraciones diferenciadas.

## 2. El espacio privado

La casa constituye el espacio privado y sagrado.

Como se mencionó anteriormente, durante las festividades, este espacio adquiere características diferentes en las relaciones sociales y rituales.

En la vida cotidiana, el hogar constituye el espacio privado donde la vida matrimonial y familiar cobra protagonismo. Este espacio es y debe ser sagrado. Es el matrimonio, y luego sus hijos, quienes deben mantener la armonía familiar dentro del hogar. En las charlas a las que asistí en el colegio de mujeres se enfatizaba la importancia de la relación conyugal y su fortalecimiento por medio del cumplimiento de algunos rituales, como el cumplimiento de las leyes de pureza familiar y el encendido de las velas del viernes.

En la casa se establecen espacios delimitados. En la cocina se hace un uso diferenciado de la vajilla: esponjas para lavar, platos, cubiertos, ollas, sartenes, etc. Incluso para el lavado. En algunos casos hay piletas separadas para uno y otro alimento y mesadas diferentes. Estas prácticas se relacionan con la prohibición rabínica que dispone separar los alimentos de carne de los lácteos.

La mujer es la encargada de mantener los preceptos rabínicos de la alimentación, por ello la cocina es privativa de la mujer. Retomando a Bourdieu (1991), en este caso las relaciones que se establecen entre hombre y mujer en relación con el espacio privado y público, se pueden concebir de forma antagónica y complementaria. La mujer se encarga de las tareas de la casa, especialmente la cocina, y el hombre del espacio público trayendo el sustento al hogar.

El precepto bíblico de la “*mezuzá*” constituye un rito de paso de entrada, distingue la entrada de todas las puertas del hogar. Son pergaminos con frases bíblicas, escritas en hebreo, que se deben colocar en el margen derecho de las puertas de la casa. Este precepto rige para todas las puertas excepto para la del baño, ya que, en éste lugar se depositan las impurezas del cuerpo, y, por ello, es considerado impuro.

Eliade menciona que “(...) el umbral que separa los dos espacios (el sagrado y el profano) indica al propio tiempo la distancia entre los dos modos de ser: profano y religioso. El umbral es a la vez hito, la frontera que distingue y opone dos mundos y el lugar paradójico donde dichos mundos se comunican, donde se puede efectuar el paso del mundo profano al mundo sagrado”. (1981:28).

La *mezuzá* que se coloca en la puerta de entrada es el umbral que distingue entre el espacio privado del espacio público: el privado, considerado sagrado, del profano en el que

pueden acontecer desgracias. Tiene como finalidad cuidar la casa y la persona mientras se ausenta del hogar.

En este sentido los trabajos de Da Matta (1985) y Bourdieu (1991), también hacen posible, repensar a la casa como un espacio privado, sagrado con características diferenciadas y complementarias en relación con el espacio público, profano.

### 3. El espacio comunitario local.

La comunidad de JaBaD Lubavitch en Buenos Aires se mueve o circula alrededor de sus propias instituciones y lugares de uso cotidiano frecuente, que son de preferencia e n detrimentos de otros espacios usados por la sociedad mayor y/o de otras comunidades judías, incluso ortodoxas.

#### Características generales:

La Sede Central JaBaD Lubavitch en Argentina se ubica en Buenos Aires. Fue creada en 1977 y, desde entonces se amplió, debido al crecimiento en el número de adeptos. Actualmente, en este edificio funciona el Colegio Primario donde se dan también cursos de estudios religiosos para hombres. En este edificio hay un albergue para chicos del interior que estudian en Buenos Aires. Funciona un Templo, la secretaría general y una biblioteca.

El Colegio de Mujeres se ubica a unas quince cuadras de la Sede Central. En este Colegio funciona el Jardín de Infantes para ambos sexos, como también la Escuela Primaria y Secundaria donde sólo ingresan mujeres. El Colegio cuenta con el programa Oficial Estatal, pero principalmente se enseña en hebreo, temática religiosa. A estos colegios, tanto el de varones como el de mujeres, asisten integrantes de la comunidad que viven en toda la Capital Federal. El edificio de mujeres es el lugar de encuentro de mujeres de mediana edad que desarrollan actividades organizadas por una comisión de mujeres llamadas *Neshei* JaBaD. En este edificio también funciona otro Templo y una *Mikve* (baño ritual de purificación) para hombres.

La *Mikve* para mujeres se ubica a pocas cuadras del colegio de mujeres de la comunidad. Aquí asisten mujeres de otras comunidades también.

JaBaD Lubavitch tiene una editorial propia, dónde editan libros específicos sobre la filosofía de la comunidad de JaBaD, revistas, folletos, etc. Está ubicada cerca de la Sede Central. También cuenta con un centro asistencial para chicos sin hogar. Hay voluntarios que asisten a enfermos y, en cada sede, reciben donaciones para distribuir alimentos y ropa

para familias carenciadas. Hay un centro de actividades para la juventud en la zona de Palermo.

Cerca del colegio de mujeres hay dos almacenes donde se vende comida *Casher*<sup>101</sup>, tanto lácteos como cárneos, supervisados por tres rabinos de distintas comunidades, entre ellos el rabino de la comunidad de JaBaD. Existen comercios que son atendidos por gente de la comunidad de JaBaD en las cercanías de las instituciones anteriormente mencionadas: una carnicería *Casher*, panadería y pescadería, pizzería (esta pertenece a otra comunidad religiosa). Estos lugares son elegidos por ser atendidos por gente de la comunidad de JaBaD, aunque también concurren a otros comercios que no son atendidos por gente de la comunidad, tales como verdulerías, librerías, etc.

En general, se frecuentan lugares en común entre integrantes de la comunidad de JaBaD y se limita el contacto con personas no judías. Estos lugares son espacios de encuentro para los integrantes de la comunidad. Sin embargo, hay algunos que se frecuentan más y su uso está diferenciado.

El Templo es un espacio donde se realizan tareas comunes, como por ejemplo el rezo y dónde se refuerza la idea de “comunidad”. Los hombres, generalmente hacen el rezo a la mañana y a la tarde en el Templo. Aquí también dedican un tiempo al estudio de *Torá*.

Las mujeres, sin embargo, utilizan otro espacio para el rezo, generalmente lo hacen en sus casas. La relación con otras madres y autoridades religiosas se mantiene a través del colegio de sus hijos. El lugar de encuentro es en el colegio de mujeres pero también se realizan reuniones en casas particulares.

Existe también una comisión de mujeres llamada *Neshei JaBaD*, que organiza reuniones y actividades para las mujeres de la comunidad de JaBaD Lubavitch. Estas reuniones son de carácter social aunque el contenido de las charlas siempre es religioso, ya que tienen como objetivo difundir alguna enseñanza religiosa. Si bien las reuniones son distendidas, siempre se cierra el encuentro con alguna explicación o moraleja, en general referida a algún rabino, o se estudia algún comentario de *la Torá* (Biblia). A veces reciben gente que estuvo relacionada personalmente con el *Rebe*, que cuenta alguna de sus enseñanzas.

Otras actividades, donde los encuentros se hacen más frecuentes, son las charlas, seminarios y conferencias, organizadas por alguna sede de JaBaD para los integrantes de la comunidad en algún salón del Templo central o en algún salón privado, contratado especialmente para la ocasión. A estos encuentros se los llama *fabrenguen*.

Durante las festividades, los encuentros se realizan en el Templo y en las casas. En el capítulo anterior, se vio, en las festividades cómo cambia la dimensión del tiempo y el

espacio a través del ritual. Durante el tiempo festivo cambia el comportamiento del grupo en el mismo espacio. Así por ejemplo en el Templo cambia el rezo, el número de concurrentes, la disposición del rezo, etc. según la festividad. En la casa también se produce un cambio en la utilización del espacio, por ejemplo con el ritual que introduce la festividad del *Shabat*.

Estos lugares son espacios donde se refuerzan las relaciones grupales a través del tiempo, y sirven para reforzar el vínculo de pertenencia del grupo familiar con la comunidad. Estos encuentros reafirman, la pertenencia al grupo, al mismo tiempo que legitiman los saberes que circulan, y reactualizan la continuidad con el pasado.

### Espacio femenino - masculino

Tanto en el espacio público como en el espacio privado hay una clara distinción entre femenino y masculino. Anteriormente mencioné actividad de la mujer en la casa, la cocina.

Los espacios públicos que utiliza la comunidad están claramente delimitados en relación con el género. Se puede decir que esta diferenciación del espacio en relación con el género, está institucionalizada. También se mencionó la diferenciación espacial en la educación, es decir, la existencia de dos edificios separados para la enseñanza: uno para mujeres y otro para hombres. Lo mismo puede decirse del Templo, dónde, a pesar de poder compartir el mismo edificio, los sectores de uso para ambos sexos están diferenciados.

En acontecimientos sociales, como una reunión o una fiesta, se establecen sectores para mujeres y sectores para hombres con reglas de comportamiento que deben cumplirse en lugares compartidos por ambos sexos. Esta diferenciación se basa en la idea de que hombres y mujeres casadas no pueden relacionarse con otros que no sean sus maridos/ esposas o familiares directos. No pueden tener contacto físico, como saludar con besos, darse la mano y tampoco sentarse juntos. Los únicos que pueden flexibilizar esta delimitación son los chicos, hasta cierta edad, en que empieza la adolescencia.

Así, las mujeres deben seguir una normativa especial, en espacios públicos: las casadas deben cubrirse la cabeza (en el caso de la comunidad de JaBaD Lubavitch el *Rebe* especificó que sea peluca), porque al cabello natural se lo considera atractivo para un hombre. La vestimenta en un lugar público debe cubrir casi todo el cuerpo. No pueden cantar ante hombres (la voz femenina ser un instrumento de seducción), tampoco bailar ante hombres. Sin embargo las mujeres pueden hacer actividades como gimnasia, baile, canto, etc., en un ambiente en que no haya hombres.

En el ambiente privado, sin embargo, se desdibujan estos límites. Ante su marido,

en su casa, sí puede realizar las actividades, que, en público y en presencia de otros hombres, debe abstenerse de realizar.

Es decir, hay actividades específicas para el espacio privado, con su familia más íntima, y otras que rigen para el espacio público. Estos espacios con usos diferenciados refuerzan los lazos y cohesionan al grupo, tanto femenino como masculino.

Como se mencionó anteriormente las normas que se establecen en el espacio público, tienen su base en preceptos bíblicos y dictámenes rabínicos y, por lo tanto, son consideradas sagradas.

El cuerpo, en este sentido, puede ser considerado un espacio que se conforma como un lugar, donde la normatividad se expresa distinguiendo lugares corporales que pueden ser mostrados en determinados lugares, mientras que otras partes del cuerpo, deben esconderse en otros espacios.

#### 4. El espacio público

El comportamiento diferencial asignado a diferentes espacios, puede ser considerado, en algunos casos, como dinámico. El *Rebe* mencionaba, en algunas campañas de difusión masiva, que cada lugar podía ser sagrado, y transformado en un lugar sagrado.

La comunidad de JaBaD transforma el espacio público de profano en sagrado, transmitiendo la religiosidad, a través de los *Mivtzoim* o campañas de difusión de *Torá* para judíos no ortodoxos.

Esta actividad la diferencia de otras comunidades ortodoxas que no “salen” de su entorno.

JaBaD de Buenos Aires, organiza periódicamente actos religiosos en lugares públicos. Por ejemplo, en la festividad de *Janucá*, suele poner un candelabro gigante en un parque del barrio de Palermo y encender los ocho días las velas correspondientes, en un acto público.

En la festividad de *Sucot* (de las cabañas) JaBaD pone cabañas en calles y plazas con personas que explican sobre la festividad y sus costumbres.

También los Shoppings son lugares que frecuentan personas de la comunidad para hacer *mivtzoim* (campañas de difusión) sobre *mitzvot* (preceptos), especialmente los que el *Rebe* enfatizó.

Es así como se resignifica el sentido del espacio público para darle otro sentido: el religioso.

Retomando lo mencionado en otros capítulos: *“Lo esencial no es el estudio sino la acción (...) porque este [cumplimiento activo de las mitzvot] es toda la finalidad del hombre’, el objetivo en aras del cual fue creado (...) y para el cual [su alma]descendió a este mundo, para que Di-os tenga una morada precisamente en el más bajo de los planos, a fin de convertir la oscuridad [de este mundo] en luz [de santidad] (...)”*<sup>102, 103</sup>.

Como mencioné en otro capítulo, la difusión de los conocimientos religiosos son importantes para la Era Mesiánica, donde la perfección se manifestará también en el espacio. Esta práctica de difusión tiene como base:

*“pregunté al Mashiaj: ‘cuando vendrás, Señor?’ Y él me respondió: ‘cuando tus manantiales [conocimientos] se hayan diseminado hacia fuera”.*

*“Por cuanto la revelación del Mashíaj no se producirá (...) en todos los aspectos del mundo, hasta que ‘toda la carne vea...’ [(...) la palabra de Di-s...] (...) Y dado que la preparación y la vasija para la llegada del Mashíaj son la esencia del Jasidismo, es imperioso diseminar las fuentes hacia el exterior (...) por cuanto de este modo se manifiesta la naturaleza fundamental de las fuentes, y entonces (...)viene (...) el (...)Rey Mashiaj.”*

Esta misma creencia guió a la dirigencia de JaBaD a crear sedes en todo el mundo. Así, se extendieron más de dos mil quinientas sedes JaBaD, constituyendo a la sede central como el centro simbólico del movimiento.

### Medios de Comunicación

Para transmitir contenidos religiosos, considerados sagrados, también se utiliza la radio, la televisión e internet como medio para difundir su doctrina. A pesar de que en las comunidades de JaBaD Lubavitch no se mira televisión, ni se va al cine (concepción que está relacionada con el recato), no quiere decir que no se tenga acceso a la tecnología.

La comunidad de JaBaD Lubavitch, tanto la de Buenos Aires como la de otras partes del mundo, tienen acceso a la televisión y videos, pero para un uso educativo. Estos canales son medios para difundir temáticas religiosas. La finalidad es llegar a “todos lados”.

En Argentina la comunidad emite un programa de televisión “Una Ventana al Judaísmo” que transmite los valores judíos para aquellos judíos que no son ortodoxos. Hay también una radio judía donde la comunidad JaBaD de Buenos Aires anuncia actividades especiales y cursos para toda la comunidad judía.

Se crearon también diversas páginas de internet de JaBaD en diversos países, para comentar informaciones de diverso tipo: actividades institucionales, horarios de encendido

de velas, comentarios de Rabinos, la *perashá* de la semana, o como realizar alguna *mitzvá* (precepto) para aquellos que no tienen conocimiento.

Así mismo, es de uso frecuente el correo electrónico, fax, entre distintas comunidades de JaBaD Lubavitch, para el mismo fin. Es importante mencionar, sin embargo, que existe una mayor relación con la sede central mundial, ubicada en Brooklyn, Estados Unidos.

Se puede mencionar un comentario en un folleto de distribución por los 300 años del nacimiento del Baal Shem Tov sobre el último *Rebe* Menajem Shneerson: *“Fomentó el uso de cada avance científico y tecnológico como herramienta para unir “cielo” y “tierra”, cada innovación en el transporte y la comunicación para cristalizar la unidad espiritual del pueblo judío y la unidad de Dios. Consideró las artes, las ciencias y las lenguas como medio para comunicar ideas Divinas y las interpretó y tradujo de maneras que todos pudieran comprender y adoptar”*.

A pesar de que, por ejemplo, las páginas en internet son de países y provincias distintas, existe un lenguaje y un código en común que las caracteriza. Esto propicia el diálogo y la interrelación entre las comunidades JaBaD de todo el mundo.

De esta manera, se destaca la importancia del uso de la tecnología, con el propósito de llegar a todos los lugares posibles, a través de diferentes medios de comunicación. De esta forma se promueve la relación entre las comunidades de JaBaD Lubavitch, tanto locales como transnacionales, y se refuerzan los lazos de pertenencia entre todas las comunidades de JaBaD. La idea de comunidad está presente en todo momento, independientemente del lugar donde se viva. La difusión de los mismos textos de estudio religioso, en distintos lugares del mundo, no sólo, revitalizó el uso de la lengua sagrada como constitución de un lenguaje en común, sino que también constituyó un elemento esencial para la conformación de una misma cosmovisión del mundo. Su consecuencia fue homogeneizar las ideas y las prácticas en los integrantes de JaBaD de distintas nacionalidades.

En este sentido, se puede rescatar la noción de B. Anderson (1983) de “comunidad imaginada”; si bien este autor se refiere a la Nación, estos conceptos pueden ser aplicados al grupo judío ortodoxo de JaBaD Lubavitch. “Comunidad” debido que “(...) se concibe como un compañerismo profundo(...)”, horizontal, como una fraternidad. “Imaginada” porque sus miembros no conocerán jamás a la mayoría de sus integrantes, pero en la mente vive la imagen de su comunión.

A parte de las relaciones a través de lo tecnológico, los integrantes de JaBaD se relacionan entre distintas sedes del mundo a través del estudio, trabajo y parentesco. Estos refuerzan y reproducen al grupo JaBaD Lubavitch en el tiempo y en el espacio.

## 5. El espacio comunitario mundial.

En Argentina, hay mujeres del interior<sup>104</sup> del país que se trasladan a Buenos Aires. Ellas expresan una necesidad de integración que permita sentirse en comunidad, contenidas, que el medio donde se desarrollan no les proporciona. Por ello deciden venir a la Capital Federal e integrarse a la comunidad de JaBaD.

Así, el espacio de la comunidad de Buenos Aires se constituye un espacio central de referencia. En este caso el cambio de lugar les facilita el cambio de vida: estudian y practican las leyes de la *Torá*, se relacionan con gente de su mismo origen (judía), encuentran un marco de contención. La comunidad las recibe y las integra, les proporciona casa, trabajo, estudio, reuniones, una consejera o confidente, etc.

La pertenencia al grupo se legitima a través de los diversos rituales. Al respecto Bourdieu menciona los rituales sociales como ritos de institución: “Hablar de rito de institución es indicar que todo rito tiende a consagrar o legitimar”. (1993:111)<sup>105</sup>. Cuanto mayor es el número de preceptos que se cumplen, mayor es la integración a la comunidad religiosa.

### Interrelaciones sedes –sede central

Los integrantes de JaBaD establecen relaciones entre sedes, y también con la sede central mundial. Anteriormente mencioné los emisarios que transmiten la sabiduría del *Rebe* en distintos países. Sin embargo, también hay movilidad de las sedes hacia la central en Brooklyn.

En el ámbito educativo, el colegio secundario de mujeres de JaBaD en Buenos Aires, no otorga el título oficial del Estado. En este colegio se enseñan materias en idioma hebreo, tales como religión, historia judía, enseñanzas del *Rebe*, festividades, leyes; también se enseña idish. Si bien existen materias en castellano de la currícula oficial, el título oficial que otorga el Estado está en trámite. Al no tener un título oficial, la mayoría de las alumnas decide viajar a la sede central de Israel o la sede central mundial de Estados Unidos, llamada “seven seventi”, que es la de mayor preferencia. El programa de estudio en estas sedes es similar al de Buenos Aires, por lo que pueden seguir sus estudios en cualquiera de ellas sin hacer exámenes de nivel. En estas sedes se pueden recibir de profesoras de las materias mencionadas anteriormente. El título que reciben las habilita para enseñar en colegios de Jabad de otros países.

Algunas jóvenes se quedan trabajando en Estados Unidos, se casan con nativos de la comunidad y se quedan a vivir en ese lugar, o se quedan un tiempo y viajan con su pareja a Buenos Aires, o a las sedes de JaBaD de otros países. Por haber estudiado en la *ieshivá* (escuela) de la central mundial las aceptan para enseñar, aunque no sepan la lengua vernácula.

La fluidez del intercambio entre centro – sedes, se establece también por relaciones de parentesco. Al tener parientes en otros países, se visitan y viajan constantemente, manteniendo una relación frecuente entre ambas comunidades.

En general, eligen casarse con integrantes de JaBaD, aunque sean de nacionalidades extranjeras, que casarse con integrantes de otras comunidades judías ortodoxas. Cuando se les pregunta por esa elección, contestan que es porque tienen la misma formación. Cuando se le preguntó a una profesora de la comunidad la causa por la que se casó con un extranjero, dijo que ella no lo considera un extranjero porque tienen la misma formación, el mismo estudio, y pertenecen a la misma comunidad (de JaBaD Lubavitch). Es decir no se ven como extranjeros, aunque vivan en países distintos.

Los integrantes de JaBaD, también prefieren casarse con personas de su comunidad, aquellas que tienen un nivel de formación religioso parecido, en detrimento de aquellos que recién se vinculan con la institución y que tienen un nivel de religiosidad menor. Así la religiosidad o nivel de cumplimiento de los preceptos se constituye como la base de las preferencias matrimoniales de los integrantes de JaBaD, en detrimento de la pertenencia a una determinada nacionalidad.

Como mencioné en el capítulo I, según Cardoso de Oliveira (1976)<sup>106</sup>, las identidades sociales van demarcando las fronteras del grupo y conforman la cohesión grupal, estableciendo un "nosotros", que se diferencia de un "otros", y que indica con quien y cómo interactuar.

Se puede decir que las sedes Jabad de distintos países tienen más relación con la sede central de Estados Unidos, que con la comunidad laica de los países donde viven.

Se hace así un círculo de intercambio de estudio – trabajo – parentesco entre la sede central y las sedes JaBaD de distintos países, donde no sólo se garantiza la reproducción de las creencias de la comunidad, sino también la reproducción física. De esta forma parece ser fértil el concepto de movimiento para reflejar su dinámica.

La extensión e intercambio entre las instituciones de JaBaD y la sede central mundial, y, entre sedes JaBaD de otros países, los conforman como una Gran Comunidad

Internacionalizada, conectadas por el estudio -basadas en los mismos textos religiosos y lengua sagrada-, el trabajo, el parentesco, y por seguir el mismo referente o líder.

Ver diagrama II. Distribución Espacial de JaBaD Lubavitch en el Mundo.

## 6. Los lugares sagrados

Con respecto al espacio sagrado, Eliade menciona que: “Para el hombre religioso *el espacio no es homogéneo*; presenta roturas, escisiones: hay porciones de espacio cualitativamente diferentes de las otras. Hay, pues un espacio sagrado y por consiguiente “fuerte”, significativo, y hay otros espacios no consagrados y por consiguiente, sin estructura ni consistencia (...) amorfos. (1981:25-26).

Como dice Eliade “Todo espacio sagrado implica una hierofanía, una irrupción de lo sagrado que tiene por efecto destacar un territorio del medio cósmico circundante y el de hacerlo cualitativamente diferente. (1981:29)

Sin embargo lo sagrado tiene valoraciones distintas. A ciertos lugares el grupo le asigna valoraciones significativas, algunos los considera más sagrados que otros.

Como dice Hertz “La antítesis profano y sagrado recibe una significación diferente según la posición que ocupa en el mundo religioso.” (1909:558)

Hay lugares que son considerados más sagrados que otros por ser nexo más “directo” entre el individuo y la divinidad. Como mencioné en el capítulo de “Creencias”, los integrantes de JaBaD asignan al lugar donde vivió y donde yace el *Rebe*, valoraciones significativas, constituyendo estos lugares como el centro simbólico del movimiento, aún luego de la muerte del *Rebe*.

Israel se constituye también como un lugar santo, por ser la tierra donde vivieron los profetas o grandes sabios y por ser el lugar donde se construirá el Tercer Templo en la Era Mesiánica, el centro de la santidad.

JaBaD retoma el concepto del Baal Shem Tov, según el cual, todo lugar puede ser sagrado, incluso el espacio cotidiano. Así, como se mencionó anteriormente, esta creencia se conforma como la base de la expansión geográfica y la difusión de las normas religiosas a todos los judíos posibles, mediante la transformación del espacio público y a través del uso de la tecnología.

Por otro lado, la transformación del espacio profano en sagrado es una preparación para la Era Mesiánica, donde todo espacio será sagrado. En este sentido se intenta vivenciar parte de lo que será vivido en la Era Mesiánica. Digo parte, porque la total transformación del espacio sagrado sólo será posible en la Era Mesiánica.



## 7. El modelo espacial

Según lo mencionado anteriormente, en relación con el tema del espacio, sus representaciones y sus usos, es interesante retomar el modelo propuesto por Daniel Elazar. Según lo retoma Bargman (1997), Eleazar propone el modelo de círculos concéntricos para la comunidad judía en la diáspora, según el nivel de participación. Mientras en el núcleo se pueden establecer los integrantes plenamente adscriptos a la comunidad judía, en la periferia, en cambio, estarían los desadscriptos o asimilados. Los miembros ubicados en el núcleo establecen un grado máximo de integración endogrupal y un mínimo de interacción con el exterior.

En el caso de JaBaD Lubavitch el modelo de relaciones de los integrantes de JaBaD se presentaría del modo siguiente.

El espacio nuclear, el centro, consistiría en aquello con lo que el grupo considera como más afectivamente cercano y familiar, con lo que se relaciona más cotidianamente, y aquello que considera sagrado: la casa, los espacios comunitarios de encuentro, el Templo, el colegio, y el espacio comunitario mundial, (las diferentes sedes JaBaD y, especialmente, JaBaD mundial considerada centro simbólico del movimiento, Israel).

En un círculo más alejado se encontraría el mundo profano y lo no judío, tanto la sociedad mayor como el mundo en general.

En un círculo intermedio, se establecería el mundo del judío laico, que estaría entre lo no judío y la comunidad JaBaD. Este círculo no es del todo distante, como el anterior, sino “permeable” ya que el grupo accede y se relaciona con el propósito de integrarlo a la comunidad.

Ver diagrama III. Límites dentro de los cuales el grupo se relaciona.

## CONCLUSIONES

Como menciono en la Introducción, este trabajo se constituyó en un proceso que pasó por distintas etapas. Cada etapa tuvo distintos niveles de complejidad que se fueron profundizando. Aquí intento reflejar estos distintos niveles.

En un primer momento, el trabajo estuvo atravesado por las nociones de “etnicidad” y “religión”. Se vio cómo éste último término fue más fértil para abordar el tratamiento del grupo de estudio, debido a que la normatividad religiosa abarca cada momento de la vida de sus integrantes.

En relación con la categoría de espacio, en una primera instancia se presentó al grupo en su distribución geográfica mundial y en Argentina.

Con la noción de tiempo se intentó mostrar la importancia de los referentes ancestrales, bíblicos, en la cotidianeidad de los integrantes de JaBaD Lubavitch. El análisis de la conformación histórica del grupo tuvo como propósito no sólo exponer como se constituyó en sus comienzos, sino también señalar sus diferencias con otros grupos, especialmente con las autoridades religiosas de la época. Por otro lado se intentó mostrar cómo las creencias que los líderes de JaBaD resignificaron o “reinventaron” (en términos de Hobsbawm), constituyeron la base de las prácticas del “movimiento” y de los integrantes JaBaD Lubavitch. Así, las nociones de Durkheim, según las cuales detrás de toda práctica hay una creencia que la sustenta, me permitieron organizar los lineamientos del trabajo. Los conceptos de “Amor al prójimo judío” y el “llegar a todos” y el “hacer los preceptos” o “volver a las fuentes” fueron las creencias que sustentaron algunas prácticas, como la expansión espacial (geográfica) mundial del movimiento, la resignificación del espacio público, el uso de la tecnología como medio para acercarse a judíos no religiosos e integrarlos a “la religión” y a JaBaD Lubavitch.

Al mismo tiempo, se intentó mostrar cómo el grupo se concibe como religioso no sólo porque cada aspecto de sus vidas está reglamentada y pautada (en el espacio público, en el espacio privado, en la vida sexual, en la alimentación, con los rezos, entre otras) sino, porque tienen una visión dicotómica del mundo entre lo sagrado y lo profano.

En el caso de estudio se vio como los textos de referencia, el calendario y el líder se les asignan características sagradas. Así, a partir de los textos considerados sagrados, se retoma la normatividad que establece lo permitido, porque conecta con y recibe vitalidad de lo sagrado) y lo prohibido, (porque recibe vitalidad de aquello considerado profano).

También con las festividades se revive un tiempo sagrado. Por otro lado las características carismáticas asignadas al líder, lo ubican en un nexo entre lo sagrado y lo profano.

En relación con el espacio sagrado se pudo ver como la comunidad de JaBaD asigna valoraciones diferenciales a distintos lugares. Aquellos lugares relacionados con la figura del *Rebe* como su casa y su tumba son lugares significativos, donde lo sagrado se manifiesta en su máxima expresión, constituyéndose en el centro de referencia. Israel también es considerado como el lugar sagrado por excelencia, y el lugar donde el relato bíblico adquiere importancia en el espacio, en el presente y en el futuro, cuando se construya el Tercer Templo en la Era Mesiánica.

Las ideas del Mundo y del Hombre también dan sustento a esta clasificación dicotómica sagrado-profano. Tanto a la casa como al espacio público se le asignan valoraciones y comportamientos diferenciales. Uno constituye lo sagrado, lo seguro, lo relevante, y el otro lo profano, laico, donde pueden acontecer desgracias. En la comunidad local también se establecen lugares de preferencia. Los integrantes de JaBaD eligen frecuentar espacios donde circulan otros integrantes de la comunidad. El modelo propuesto por Elazar (1989) de círculos concéntricos, fue fértil para establecer en el centro a aquello que la comunidad valora más: la sede del *Rebe*, la casa, el templo y lo que pertenece a JaBaD y, en la periferia, a aquello que no se prefiere, lo público y el mundo no judío, lo que es considerado profano.

Esta concepción dicotómica, sagrado- profano, sin embargo no se concibe como estática y esencialista, sino que, hasta cierto punto, puede transformarse. Así, algunos rituales transforman lo profano hacia lo sagrado: como por ejemplo el *Shabat* con la separación de los días laborables del de descanso, las diversas festividades y conmemoraciones, los preceptos del hacer y la transformación del espacio público para transmitir la normatividad religiosa, etc.

Sin embargo hay otros, que no son posibles de “elevar” a la categoría de “sagrado”. Algunos preceptos negativos (no matar, no cometer adulterio, no comer cerdo, etc.), se establecen como prohibición porque reciben su vitalidad de la llamada “*sitrá ajará*”, lo opuesto a la santidad y, por ello no pueden ser transformados.

Es en la Era Mesiánica, sin embargo, cuándo y dónde esta dicotomía podrá transformarse por completo. En ese momento se eliminará la dicotomía, existirá una sola “fuerza”, la “sagrada” y el “mal”, y todo aquello opuesto a la santidad, no tendrá lugar, se erradicará del hombre y del mundo.

Así la idea de tiempo circular, recuperable y cíclico, como las que se re-viven año tras año, con la celebración de tiempos festivos y conmemoraciones histórico-religiosas, se trasciende, y cobra sentido la idea de otro tiempo, el lineal e irreversible y superador.

Para JaBaD en la Era Mesiánica, la Tierra se conformará como el lugar donde el plano espiritual del “Mundo de la Emanación” (donde no existe mal) se materializará. Sin embargo, para la concreción de la Era Mesiánica es necesario la difusión de los conocimientos bíblicos.

Esta idea cobra sentido en la práctica de JaBaD, cuando transmite sus creencias, preceptos y normas en distintos espacios, como en la institución educativa, en la familiar y en otros espacios considerados profanos como la calle, intentando, así, transformar estos espacios en sagrados. Los carteles, fotos y la tecnología: televisión, fax, internet y los folletos, las revistas, son medios posibles para llegar a todos los judíos (condición necesaria para atraer a la Era Mesiánica y desterrar el mal, donde TODO será sagrado).

Pero no se transmite cualquier precepto de los textos sagrados, sino especialmente aquellos que las profecías del relato bíblico (del Primer Testamento) mencionan que deben cumplirse para que la Redención y la Era Mesiánica se hagan presente.

El fin último de sus creencias y prácticas, sin embargo, no es sólo la difusión de los conocimientos bíblicos para la concreción del bienestar en la Era Mesiánica, sino superar la causa que originó la destrucción del Segundo Templo: el odio entre los judíos. Por ello el énfasis en el “Hacer” o cumplir los preceptos bíblicos, y la idea de “Amor al Prójimo Judío”, como diferencia del “viejo rabinismo” que practicaba el ascetismo y con él alcanzaba la santidad. Estos conceptos son la base sobre los que se superaría la conducta que destruyó una de las mejores épocas del pueblo judío; y, a través de sus cumplimientos poder llegar a la transformación, en última instancia, de lo Profano en Sagrado, en el tiempo y en el espacio: La Era Mesiánica.

Así, la condición para la llegada de la Era Mesiánica, es decir, la “difusión de los preceptos” a “todos los judíos”, basó la ampliación del movimiento en sedes e integrantes. Como consecuencia de ello, los distintos integrantes de JaBaD Lubavitch comparten simultáneamente, en distintas partes del mundo, una misma cosmovisión y referentes en común como el estudio de la lengua y textos considerados sagrados, el líder, y el calendario hebreo.

De esta forma, las creencias compartidas y las prácticas en común, en un “tiempo homogéneo”, presente o simultáneo, en distintos lugares, permite concebir la idea de “comunidad” ubicando a JaBaD Lubavitch dentro de una Gran Comunidad.

Las frecuentes relaciones entre distintas sedes de JaBaD en el mundo basadas en la dinámica de intercambio de estudio, trabajo y parentesco, que trasciende fronteras nacionales, los enmarca en lo que podría denominarse Una Gran Comunidad Transnacionalizada.

Esta idea de comunidad transnacional, es posible ubicarla entonces, en términos de Elazar (1989), en el centro nuclear de proximidad y familiaridad de los integrantes de JaBaD, lo que la comunidad se relaciona, (y elige relacionarse) y tiene como referente, dejando en una dimensión más alejada lo no judío, lo es profano, y, por tanto que no puede ser transformado.

**ANEXO**

- Listado de sedes de JaBaD Lubavitch en el mundo (JPG)
- Imagen del Rebe (JPG)
- Textos Sagrados (JPG)

## Notas

<sup>1</sup> Ver Frigerio, Alejandro (1993) "Introducción". En *Nuevos Movimientos Religiosos y ciencias sociales*. Colección los Fundamentos de las Ciencias del Hombre N° 89 Vol. I. Centro Editor de América Latina. Buenos Aires.

<sup>2</sup> Durkheim, Emile. [1912] (1982) *Las formas elementales de la vida religiosa*. Akal Editor, Madrid.

<sup>3</sup> Seminario perteneciente al ciclo de grado de la carrera de Ciencias Antropológicas, dictado por la Mgr. Claudia Guebel, cursado en el año 1993.

<sup>4</sup> En adelante me referiré al trabajo de Durkheim mencionando el año de la edición utilizada.

<sup>5</sup> Para las citas utilicé algunos criterios de Eco, U expuestos en su libro "*Como se hace una Tesis*" Pp. 188-197. 1997. Editorial Gedisa, Barcelona.

<sup>6</sup> Solamente el jardín de infantes es mixto.

<sup>7</sup> Como dice Holy (ver nota 8) "la noción de participación en las actividades de los sujetos reemplaza la noción de una simple observación como la técnica de recolección de datos más importante. Es un procedimiento de investigación en el cual el observador no participa en la vida de los sujetos para observarlos, sino que observa mientras participa plenamente en sus vidas". (s/f:20).

<sup>8</sup> Holy L. *Teoría, metodología y proceso de investigación*. En: ELLEN, R.F.ed. Sin fecha, texto traducido por la cátedra de la materia Metodología y Técnicas de investigación social de la carrera de ciencias Antropológicas.

<sup>9</sup> Guebel (2000) *El espacio: Una construcción social*. Prólogo. Fichas de Cátedra. Universidad de Buenos Aires Facultad de Filosofía y Letras.

<sup>10</sup> Willis, Paul (1984) "Notas sobre el método". En: *Cuaderno de formación para investigadores*, N° 2, Red Latinoamericana de Investigaciones Cualitativas de la realidad escolar, Santiago de Chile.

<sup>11</sup> Dolores Juliano (1992) "Estrategias de Elaboración de la identidad". En: Hidalgo, C. Y Tamagno, L. (comp.) *Etnicidad e identidad*. CEAL. Bs. As.

<sup>12</sup> Barth, F. (1976). *Los grupos étnicos y sus fronteras*. Méjico, Ed. Fondo de Cultura Económica.

<sup>13</sup> Cardoso de Olivera, R. (1976) *Identidade, etnia e estrutura social*. Librería Pionera Editora. San Pablo.

<sup>14</sup> Sobre la temática del grupo étnico ver, entre otros autores, a Cardoso de Oliveira (1976), Bargman, Daniel (1992).

<sup>15</sup> e.c. significa de la Era Común.

<sup>16</sup> Para profundizar sobre este concepto, consultar a Clifford, James (1994) "Diasporas". En *Cultural Anthropology* 9 (3): 302-338.

<sup>17</sup> Digo mayoritariamente porque existen conversiones de no judíos al judaísmo.

<sup>18</sup> Los que está entre paréntesis es mío.

<sup>19</sup> En este caso el término "primitivo" se refiere a simple.

<sup>20</sup> En el próximo capítulo me referiré específicamente a este tema.

<sup>21</sup> Cábala es el último de los niveles de interpretación de la *Torá*, en el sentido de complejidad.

<sup>22</sup> En el año 1648 el judío cabalista Sabatai Zevi se declara en Turquía como Mesías, redentor y libertador del pueblo de Israel. Por el creciente número de seguidores llegó a

conformar un movimiento mesiánico en varios países. Fue excomulgado por la comunidad rabínica. Fue encarcelado en 1666 y se convierte al islamismo. En 1676 muere, constituyéndose como falso Mesías.

<sup>23</sup> Ver nota 25.

<sup>24</sup> Lo que está entre corchetes es mío.

<sup>25</sup> Este movimiento intentaba adaptarse al “progreso” europeo, relacionando sus propias concepciones religiosas con la filosofía. Sus integrantes tradujeron la Biblia al alemán e hicieron sus propias interpretaciones. Esto incentivó al estudio del idioma alemán, el interés por escritos filosóficos, la cultura germánica, y el intercambio intelectual con los librepensadores de la época. Estas ideas causaron disgusto entre los rabinos, que catalogaron a los Iluministas judíos de herejes. Así, se enfrentaron los rabinos y los partidarios del iluminismo llamados *maskilim* o ilustrados, que llegaron a formar, sin embargo, sus propias escuelas con conocimientos de cultura general.

<sup>26</sup> Sobre el Jasidismo se puede consultar, entre otros autores, el trabajo de Simón Dubnow “Historia del Jasidismo” Vol. I y II. Editorial Sigal, Buenos Aires.

<sup>27</sup> Este tema se desarrollará más adelante.

<sup>28</sup> Estos aspectos serán retomados y profundizados en capítulos posteriores.

<sup>29</sup> Durkheim, Emile. (1928) *El suicidio*, Biblioteca Jurídica de Autores Españoles y Extranjeros Vol. CXXVII. (127) Madrid. Ed. Reus (S.A.).

<sup>30</sup> La cita completa es la siguiente “Las religiones primitivas contienen (...) un bloque de especulaciones metafísicas sobre la naturaleza y el orden de las cosas por un lado, y reglas de conducta y de disciplina moral por el otro”. Guidens retomando a Durkheim(1987:134).

<sup>31</sup> Sobre los ritos me dedicaré en capítulos posteriores.

<sup>32</sup> En el anexo se menciona con más detalle sobre las actividades del *Rebe* durante su vida.

<sup>33</sup> “Ayer, hoy y Siempre... El *Rebe* ” Editorial Kehot Lubavitch Sudamericana. Cap. 2 pág 36.

<sup>34</sup> Se puede consultar el sitio de internet [www.jabad.org.ar](http://www.jabad.org.ar) sobre el *Rebe*.

<sup>35</sup> Palabra idish que significa “encuentro”, donde generalmente se hablan temas religiosos.

<sup>36</sup> Z”l significa “de bendita memoria” se menciona cuando la persona falleció.

<sup>37</sup> Aunque se refiere a la política, es útil para repensar el tema abordado.

<sup>38</sup> Las comillas aparecen en el texto.

<sup>39</sup> En el capítulo IV me dedicaré al tema del espacio.

<sup>40</sup> Ver anexo textos sagrados.

<sup>41</sup> Volveré sobre este tema más adelante.

<sup>42</sup> Los autores, con “Tradición inventada” se refiere[n] al conjunto de prácticas, regidas normalmente por reglas manifiestas o aceptadas tácitamente y de naturaleza ritual o simbólica, que buscan inculcar ciertos valores o normas de comportamiento, por medio de la repetición, lo que implica de manera automática una continuidad con el pasado”.

<sup>43</sup> En algunos folletos de JaBaD se hace esta distinción. También se puede consultar a Dubnow S. (1977) “Manual de Historia Judía”. Sigal, Buenos Aires y Veghazi K. (1995) “El alma de occidente”. Miravales, Chile, entre otros.

<sup>44</sup> “Una reflexión semanal” (1988) Pág. 116 JaBaD Lubavitch Argentina.

<sup>45</sup> *Tania* libro 3 introducción pág. XIII.

<sup>46</sup> *Tania* II (1994) pág. 390

<sup>47</sup> Ari Rabinowicz (1998) “La conexión Cósmica de la plegaria” en Revista JaBaD Magazine, Año 9 N°74 pág 12.

<sup>48</sup> Este tema se retoma más adelante en Mesianismo.

<sup>49</sup> *Tania* Tomo I.

<sup>50</sup> Talmon (1975) “Milenario” en Enciclopedia Internacional de las Ciencias Sociales. Vol. 7 Aguilar, Madrid.

<sup>51</sup> La comunidad no se pronuncia acerca de la duración del período mesiánico. Su énfasis está dado en realizar esfuerzos para llegar a la Era Mesiánica.

<sup>52</sup> La salvación ha de ser gozada por los miembros de un grupo. Aspira, no sólo a la salvación del alma individual, sino también colectiva, erigiendo para ello la Ciudad de Dios en la Tierra.

<sup>53</sup> El tiempo es considerado como un proceso que conduce a un futuro definitivo. Se mueve entre una concepción histórica y ahistórica del tiempo. Es además revolucionaria. El milenarismo está dominado por una idea de crisis progresiva que sólo podrá resolverse en la salvación final.

<sup>54</sup> Al respecto se mencionó las características carismáticas del líder de la comunidad.

<sup>55</sup> Estos principios son 13 y fueron formulados por Maimónides o Rambam, y son reconocidos por la ortodoxia, incluso por la comunidad de JaBaD Lubavitch.

<sup>56</sup> El listado que se menciona a continuación está basado en el libro “Mashiaj” 1992. Cap. II ‘La Era Mesiánica’ Pp. 13-27 Kehot Lubavitch Sudamericana.

<sup>57</sup> a.e.c. Antes de la era Común.

<sup>58</sup> e.c. significa Era Común.

<sup>59</sup> Se refiere a la reunión de los judíos de la diáspora actual, pero principalmente a la reunión de las doce tribus del Reino de Israel: Diez de las doce tribus del reino norte de Israel fueron exiliadas por el pueblo asirio antes que estos destruyan el Primer Templo sagrado. Hasta el momento se consideran como las “tribus perdidas de Israel”. Los judíos actuales derivan de las otras dos tribus y parte de una tercera: Judá, Biniamín y Leví.

<sup>60</sup> “Mashiaj” pág. 23. Kehot Lubavitch Sudamericana 1992.

<sup>61</sup> “Mashiaj” pág. 20 nota 17.

<sup>62</sup> Ibid pág. 22.

<sup>63</sup> Ibid pág. 24

<sup>64</sup> Comentario del *Rebe* hecho en 1992 retomado en el libro de difusión de JaBaD Lubavitch Argentina “Veinte años encendiendo el Corazón Judío” 1997.

<sup>65</sup> Sacado de un folleto de distribución de la editorial JaBaD Lubavitch.

<sup>66</sup> Cita extractada de la editorial de la revista “JaBaD Magazine” N° 56 nota dedicada a la conmemoración del aniversario de la muerte del *Rebe* y en ocasión de la visita del Gran Rabino de Israel, Rabí Israel Meir Lau.

<sup>67</sup> Como fue mencionada anteriormente.

<sup>68</sup> Revista *JaBaD Magazine* “El calendario judío” Pág. 7 Año 7 n°61 Septiembre 1996.

<sup>69</sup> En este caso el mes bisiesto consiste en el agregado de un mes adicional de 30 días: Adar II.

<sup>70</sup> El Mesías es caracterizado como un hombre nacido de modo normal de padres humanos.

<sup>71</sup> En el anexo se mencionan las festividades y conmemoraciones más importantes de JaBaD.

<sup>72</sup> El subrayado es mío.

<sup>73</sup> “El *Rebe* enseña” (1997) Tomo II pág. 251 JaBaD Lubavitch, Buenos Aires. Los corchetes son míos.

<sup>74</sup> El subrayado es mío.

<sup>75</sup> Los corchetes están en el texto original.

<sup>76</sup> Rabi Shneur Zalman de Liadi. (1994) Tomo II Sefer Shel Beinonim. Cap. 34 pág. 403 Kehot Lubavitch Sudamericana. Buenos Aires.

<sup>77</sup> Para el detalle de los preceptos negativos y positivos ver “Libro de los Preceptos” Tomo I y II. De Maimónides, (1985) Editorial *JaBaD* Lubavitch Argentina.

<sup>78</sup> Para el detalle completo de los preceptos negativos ver Maimónides (1985) “El libro de los preceptos” tomo II. Editorial JaBaD Lubavitch Argentina.

<sup>79</sup> Sólo se mencionarán algunos para un detalle completo ver Maimónides op. cit.

<sup>80</sup> Estos preceptos fueron incentivados a realizarse en forma de campañas de difusión masiva por el *Rebe*.

<sup>81</sup> Turner hace una distinción entre “rito” y “ceremonia”. Utiliza la primera cuando se aplica a “formas de conducta religiosa que se hallan asociadas a transiciones sociales” (transformatorias). Y “ceremonia” a “aquellas conductas religiosas asociadas a estados sociales y en las que las instituciones político - legales tienen una mayor importancia” (confirmatoria). (1980:105) Considero que la ceremonia puede ser tanto transformatoria como confirmatoria. ya que todo ritual social también genera una transformación.

<sup>82</sup> Bourdieu (1993) “Los ritos como actos de institución” en Julien Pitt- Rivers & J. G. Peristiany *Honor y Gracia* Madrid, Alianza Universitaria. Pp. 111-123.

<sup>83</sup> Lo que está entre paréntesis es mío.

<sup>84</sup> Sobre el ritual de la circuncisión se puede consultar a Turner (1980) “La selva de los símbolos” entre otros autores.

<sup>85</sup> Sobre este tema se puede consultar Bargman, Daniel. (1990) “De Marías y de Moishes. Una perspectiva antropológica acerca de los nombres judeoargentinos”. En *Ensayos sobre judaísmo Latinoamericano*. Pp. 229-257. Edit. Milá.

<sup>86</sup> Douglas, Mary. (1975) [1973] *Sobre la naturaleza de las cosas*. Pág. 11-12 Editorial Anagrama. Barcelona. En esta cita se refiere a su trabajo “Pureza y peligro”.

<sup>87</sup> Rashi era un comentarista de la Biblia.

<sup>88</sup> *El Rebe Enseña* (1998) Tomo II, pág. 216. Basado en Likutei Sijot, Vol. XXV pág. 37. Ed. Kehot Lubavitch Sudamericana.

<sup>89</sup> Extractado de la página de internet de JaBaD Lubavitch de Venezuela en internet: <http://gaiajasidica.com/html/info/jewish.htm>

<sup>90</sup> JaBaD Magazine (1993) N° 5 “*Shabat* un día de descanso” pág.16. JaBaD Lubavitch.

<sup>91</sup> “Ritmo” Concepto trabajado por Hubert y Mauss (1929) en *Melangés d’histoire des religions*. Alcán. París.

<sup>92</sup> Esto se debe a que se dice que la presencia divina reposa sobre el grupo, cuando hay por lo menos diez hombres judíos.

<sup>93</sup> Cita tomada de un folleto publicado y distribuido por la editorial de JaBaD Lubavitch.

<sup>94</sup> Porque al dormir, el alma se desprende del cuerpo, y se considera como si éste estuviera sin vida.

<sup>95</sup> Aptos, según la catalogación hecha basada en los preceptos bíblicos. Para descripción detallada ver Maimónides op.cit. Su cumplimiento puede considerarse para purificar el cuerpo.

<sup>96</sup> Citas tomadas de un folleto de distribución de JaBaD Lubavitch de la sección “De las Enseñanzas del *Rebe*”.

<sup>97</sup> Cita que aparece en una nota al pie de página.

<sup>98</sup> Se presenta un gráfico más completo en el capítulo del Calendario.

<sup>99</sup> Estos se explicarán más adelante.

<sup>100</sup> El agregado entre corchetes es mío.

<sup>101</sup> Significa “apto para el consumo” según las leyes dietéticas bíblicas.

<sup>102</sup> Los corchetes están en el texto original.

---

<sup>103</sup> Rabi Shneur Zalman de Liadi. (1994) Tomo II Sefer Shel Beinonim. Cap. 34 pág. 403 Kehot Lubavitch Sudamericana. Buenos Aires.

<sup>104</sup> El trabajo de investigación se realizó en la escuela de mujeres. Asistí a los cursos de chicas que recién se incorporaban a la comunidad, entre ellas habían muchas del interior del país.

<sup>105</sup> Bourdieu (1993) “Los ritos como actos de institución”. En: Julien Pitt- Rivers & J. G. Peristiany *Honor y Gracia*, Madrid, Alianza Universitaria.

<sup>106</sup> Cardoso de Olivera, R. (1976) *Identidade, etnia e estrutura social*. Librería Pionera Editora. San Pablo.

## BIBLIOGRAFIA

### A

- Algazi, Isaac (1945) *El judaísmo religión del amor*. Editorial Judaica, Buenos Aires.
- Anderson, B. (1983) *Comunidades Imaginadas*. Fondo de Cultura Económica, Méjico.
- Augé, Marc. (1994) *Los “no lugares”*. Editorial Gedisa, Barcelona.

### B

- Barilko, Jaime (1982). *Introducción a la Biblia*. Biblioteca Popular Judía del Congreso Judío Latinoamericano, Bs. As.
- Barabás, A. (1987) “Movimientos socioreligiosos y utopía” en *Utopías Indias*. Pp. 61-98. Grijalbo, Méjico.
- Bargman, Daniel (1997) “Acerca de la legitimación de la adscripción étnica”. En: *Revista Judaica Latinoamericana* Vol. III. Pp. 93-111.
- (1990) “De Marías y de Moishes. Una perspectiva antropológica acerca de los nombres judeoargentinos”. En: *Ensayos sobre judaísmo Latinoamericano*. Pp. 229-257. Edit. Milá.
- Bargman D. y Slavsky L. (1992) *Presencia sefaradí en la Argentina*, (investigación y textos). CES, Buenos Aires.
- Barth, F. (1976) *Los grupos étnicos y sus fronteras*. Méjico, Ed. Fondo de Cultura Económica.
- Bayardo, R. Lacarrieu M. (1997). “Notas introductorias sobre la globalización, la cultura y la identidad”. En: *Globalización e identidad cultural*. Rubens Bayardo y Mónica Lacarrieu compiladores. Ediciones Ciccus. Bs. As.
- Bohannan, Paul. (1967) “Concepts of time among the Tiv of Nigeria” en Middleton J. *Myth and Cosmos*. The Natural Story Press, New York, 1967 Pp. 315-319.
- Bourdieu, Pierre. (1993). “Los ritos como actos de institución”. En: Julien Pitt- Rivers & J. G. Peristiany *Honor y Gracia*, Julien Pitt- Rivers & J. G. Peristiany compiladores Madrid, Alianza Universitaria. Pp. 111-123.
- (1991) “Anexo. La casa o el mundo invertido”. En: *El Sentido Práctico*. Editorial Taurus Humanidades, Madrid. Pp. 419-437.
- Breton, R. (1987) *Las etnias*. Oikos – Tau, S. A. Barcelona.

- 
- Briones, C. - Cordeu, E. (1991) "Reflexiones para el estudio de la cuestión étnica".  
Apuntes de cátedra: Sistemas Socioculturales de América I, Ciencias Antropológicas.  
-Brod, Menajem (2000) *La Era Mesiánica*. Editorial Lubavitch Sudamericana, Argentina.

## C

- Cardoso de Olivera, R. (1976) *Identidade, etnia e estrutura social*. Librería Pionera Editora. San Pablo.  
-Comay – Yarden (1981) Diccionario español Hebreo, Hebreo- Español. Editorial Achiasaf Ltda. Tel Aviv.  
-Clifford, James (1994) "Diasporas". En: *Cultural Anthropology* 9 (3): 302-338.

## D

- Da Matta, R. (1985) "Espac,o, casa, rua e outro mundo: o caso do Brazil" en *Acasa e a rua*. Pp. 15-54. Brasiliense, Sao Paulo.  
-Douglas, Mary. (1975) [1973] *Sobre la naturaleza de las cosas*. Editorial Anagrama. Barcelona.  
    - (1973) *Pureza y peligro*. Siglo XXI, Madrid.  
-Dubnow, Simón (1976) *Historia del Jasidismo*. Volumen I y II. Editorial Sigal, Buenos Aires.  
    -(1977) *Manual de la Historia Judía*. Editorial Sigal. Buenos Aires.  
-Durkheim, Emile. (1982) *Las formas elementales de la vida religiosa*. Akal Editor, Madrid.  
    -(1928) *El suicidio*, Biblioteca Jurídica de Autores Españoles y Extranjeros Vol. CXXVII. (127) Madrid. Ed. Reus (S.A.).

## E

- Eco, Umberto (1997) 1977 *Como se hace una Tesis*. Editorial Gedisa, Barcelona.  
-Ed. Perspectivas (1994) *Guía práctica para shabat*.  
-Elazar Daniel (1989) *People and Polity. The Organizational Dynamics of World Jewry*. Detroit, Wayne State University Press.  
-Eliade Mircea, (1972) *El mito del eterno retorno*. Editorial Alianza – Emecé. Madrid.  
    - (1981) *Lo sagrado y lo profano*. Editorial Labor. Barcelona.  
    - (1991) *Mito y realidad*. Editorial Labor S.A., Barcelona.  
-Enciclopedia Judaica Castellana, (1948) Tomo I, VI y IX. Méjico.

## F

---

-Fani, A. y Alessandri, C. (1996) "A guerra dos lugares". En: *O lugar no/do mundo*. Editora Hucitec. Sao Paulo. Brasil.

-Feierstein, Ricardo. (1993) *Historia de los Judíos Argentinos*. Editorial Planeta Argentina.

-Frigerio, Alejandro (1993) "Introducción". En: *Nuevos Movimientos Religiosos y ciencias sociales*. Colección los Fundamentos de las Ciencias del Hombre N° 89 Vol I. Centro Editor de América Latina. Buenos Aires.

## G

-García Canclini, Néstor. (1994) *Repensar la identidad en los tiempos de la Globalización*. Mimeo.

-Geertz, Clifford (1994) "Centros, reyes y carisma". En: *Conocimiento Local*. Editorial Piados, Barcelona.

- (1995) "El proceso de conversión interna en la Bali contemporánea". En: *La interpretación de las culturas*, Editorial Gedisa, Barcelona.

-Giddens Anthony. (1986) *El Capitalismo y la moderna teoría social*. Editorial Labor, S.A. Barcelona.

-Gimenez, G. (1996) "Territorio y cultura". En *Estudios sobre las culturas contemporáneas*. Vol II N° 4. Colima Méjico.

-Guebel, Claudia (1995) "El mundo de Tita: matrimonio redes, política y bar". En: *Cuadernos de Antropología Social*, Revista del Instituto de Ciencias Antropológicas, N° 8 pp. 47-60 FFyL. UBA.

-Guebel C. et al. (1995) "...yo hablaba y no me miraban a los ojos... reflexiones metodológicas acerca de la condición de género en el trabajo de campo". En: *Publicar*, Revista del Colegio de Graduados en Antropología N° 5 Pp. 93-102. FFyL. UBA.

-Guebel et. al. (2000) *El espacio: Una construcción social*. Fichas de Cátedra. FFyL. UBA.

-(2001) "Los pobladores de la ribera del río Victoria: ciclo anual de las actividades y representaciones temporales". En: *Cuadernos de Antropología Social*, revista del Instituto Nacional de Antropología Social. En Prensa.

-Gutwirth, I. (1983) *Cabalá y mística judía*. Acervo Cultural Editores. Buenos Aires.

-Guber, Rosana. (1984) "Minoría y diferenciación". En: *La construcción de la identidad étnica: el caso judío Asquenazí en la Argentina*. Editorial de Belgrano.

## H

-Hamburger, B. (1993) *El Mesías y el judaísmo*. Rambam Fundación Editorial. Uruguay.

- 
- Harari, E. (1994) Espacio social en Francia del siglo XIX. Mimeo. Trabajo final de del seminario de grado “Tiempo y Espacio” dictado por Claudia Guebel.
- Harari, E. (1998) “Análisis de la comunidad de JaBaD Lubavitch”. Mimeo. Trabajo final del seminario de grado “Cultura, identidad y Globalización”, dictado por Rubens Bayardo.
- Harari, E. (1997) “Globalización y comunicación”. En: *Revista Mercosur, una Aldea Global*. N° 1, Buenos Aires.
- Hertz (1909). “La polarité religieuse”. En: *Revue Philosophique de la France et de l'étranger*. Tomo II. Felix Alcan Editeur, Paris.
- Heschel, A. (1967) *El shabat y el hombre moderno*. Ed. Paidós. Buenos Aires
- Hobsbawm, E. y Ranger (1996) [1983] “Inventing traditions” en *The invention of tradition*. Cambridge University Press.
- Holy, L. *Teoría, metodología y proceso de investigación*. En ELLEN, R.F.ed. Sin fecha, texto traducido por la cátedra de la materia Metodología y Técnicas de investigación social” de la carrera de ciencias Antropológicas.
- Hubert y Mauss (1929) *Melange d'histoire des religions*. Alcán, París. Material traducido por el departamento de Ciencias Antropológicas disponible en la biblioteca de Filosofía y Letras.

## J

- Juliano, Dolores. (1992). “Estrategias de Elaboración de la identidad”. En: Hidalgo, C. Y Tamagno, L. (comp.) *Etnicidad e identidad*. CEAL, Bs. As.

## K

- Kehot Lubavitch Sudamericana (1994) *Ayer, hoy y Siempre... El Rebe*. Buenos Aires
- Kehot Lubavitch Fundación “Ohel Itzjak” (1994) *Anecdotario Jasídico* “Prólogo”, Buenos Aires.

## L

- Leach, E (1976) *Cultura y Comunicación*. Siglo XXI.
- (1979) “Dos ensayos a respeito da representacon simbolica do tempo”. En: *Repensando a Antropología*. Ed. Perspectiva, San Pablo.
- Lins Ribiero, G. (1993) “Ser e nao ser. Explorando fragmentos e paradoxos das fronteiras da cultura”. *Fronteiras da Cultura*. Horizontes e territorios da antropologia na América Latina. Editora de Universidad / UFRGS, Porto Alegre, Brasil.
- (1994) “Bichos de Obra: Fragmentación y reconstrucción de identidades en el sistema mundial. En: Ciccolella, P. Et al. (comp.) *Integración latinoamericana y territorio*.

---

Transformaciones socioeconómicas, políticas y ambientales en el marco de las políticas de ajuste. Instituto de Geografía. UBA.

## M

-Maimónides (1985) *Libro de los preceptos*. Tomo I y II. Editorial JaBaD Lubavitch Argentina.

-Massil, S. (1997) *Jewish Travel Guide*. Jewish Chronicle, Londres.

-Mauss M. (1971) “De ciertas formas primitivas de clasificación”, en *Institución y culto*, Obras II, Barral Editores, Barcelona.

(1970) “Lo sagrado y lo profano”. En: *Institución y Culto*, Obras I, Barral Editores, Barcelona.

## N

-Neiburg, F. (1990) *El 17 de octubre en Argentina. La disputa por la ciudad, la consagración del centro y la producción del carisma*. Mimeo. Buenos Aires.

## P

-Penna, M. (1992). *O que faz ser nordestino*. Cortez editora, Sao Paulo.

- Pliskin, Z. (1993) Las puertas de la felicidad. “Glosario”, Pp. 525-527. Editorial Yehuda.

## R

-Rabi Menajem Mendel (1990) *Haiom Iom. Compilación de aforismos y costumbres, de las charlas y cartas de Rabí Iosef Itzjak Schneerohn, el Anterior Lubavitcher Rebe*. Kehot Lubavitch Sudamericana, Buenos Aires.

-*La Esencia del Jasidismo Traducción Libre*. JaBaD Luvabitch Argentina.

-Rabí Shneur Zalman de Liadi, (1992) “Introducción”, en *Sefer Shel Ha beinoní (Tania)* Tomo I. Kehot Lubavitch Sudamericana. Buenos Aires.

- (1994) “Introducción” Tomo II *Sefer Shel Beinonim* y Tomo III. Kehot Lubavitch Sudamericana. Buenos Aires.

-Rabino Grumlat, Natan (1994) *Anecdótico Jasídico*. Compilación y Traducción. Editorial Lubavitch Sudamericana, Buenos Aires.

## S

-Schlesinger, Erna (1942) *Tradiciones y costumbres judías*. Editorial Israel, Buenos Aires

-Scotto, G. (1993) “El tiempo de la política”. En: *Cuadernos de Antropología Social* N° 7. Buenos Aires.

-Shifra bat Moshe (1980) *Fuentes Judías*. OSM. Jerusalem.

---

-Siffreddi y Briones (1989) “Discusión introductoria sobre los límites teóricos de lo étnico”. En *Cuadernos de Antropología*, N° 3, EUDEBA.

-Sonntag, H. y Arenas, N. (1995) “*Lo global, lo local, lo híbrido. Aproximaciones a una discusión que comienza*”. Ponencia ante la Primera Reunión Regional de América Latina y el Caribe del Programa Gestión de las transformaciones sociales.

-Sor Esperanza, Mary. (1997) “Mesianismo y Jasidismo”. En: *El Olivo* n° 45 Pp.45-68

-Schochet, Jacob Immanuel (1992) *Mashiaj*, Kehot Lubavitch Sudamericana, Buenos Aires.

## T

-Trepp, L. (1980). *Una historia de la experiencia Judía*. Buenos Aires. Ediciones Seminario Rabínico Latinoamericano.

-Talmon, Y. (1964) “Milenario”, en *Enciclopedia Internacional de las ciencias sociales*. Vol. 7. pp. 105-106. Aguilar, Madrid.

-Touger E. Y M. (1997) *Ayer, hoy y siempre... El Rebe*. Beit JaBaD de Paraguay Asunción.

-Turner Victor (1980) *La Selva de los Símbolos*. Siglo Veintiuno Editores, Madrid.

-Trumper, L. (2000) “Judaísmo y mesianismo”. En *Toldot* año V n° 13 Ed. De la Asociación de genealogía Judía. Buenos Aires. Pp. 6-8.

## V

-Van Gennep, Arnold. (1986) [1969] *Los ritos de paso*. Taurus Ediciones, Madrid

-Veghazi, E. (1995) *El alma de occidente*. Miravales. Chile.

## W

-Weber, Max (1992) “Sociología de la Dominación”. En: *Economía y Sociedad*. Fondo de cultura económica.

-Weber, Max (1978) *Sociología de la Religión*. Editorial La Pleyade, Buenos Aires.

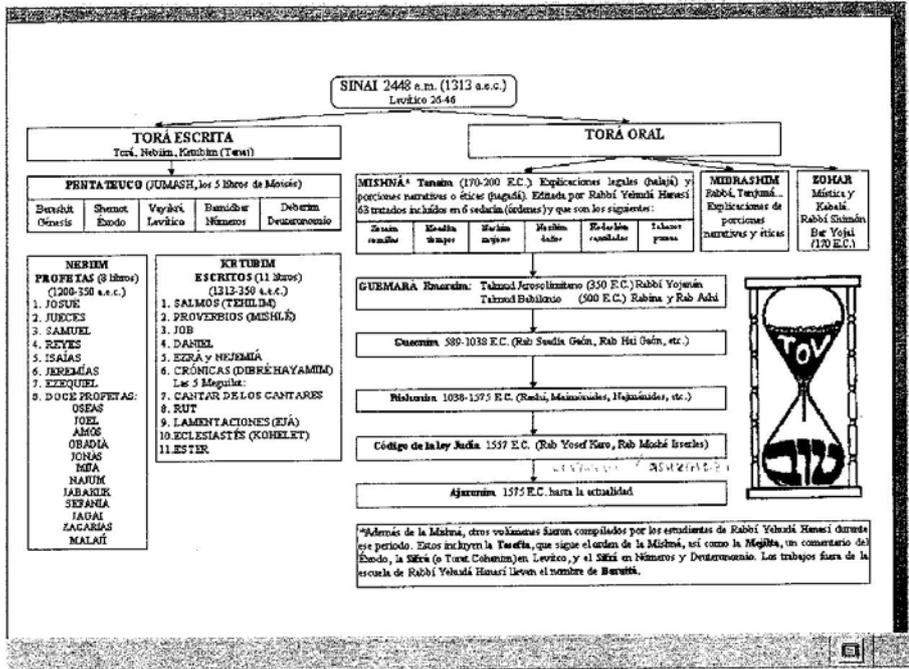
-Willis, Paul (1984) “Notas sobre el método”. En: *Cuaderno de formación para investigadores*, N° 2, Red Latinoamericana de Investigaciones Cualitativas de la realidad escolar, Santiago de Chile.

\*Se utilizó material de internet de la página principal [www.jabad.org](http://www.jabad.org) y otros links que se derivaron de las siguientes páginas.

<http://gaiajasidica.com/html/info/jewish.htm>

<http://www.ohelchabad.org/elohel.html>





MISHNÁ, TORÁ ORAL, TOSAFOT, TALMUD, MIDRASHIM, ZOHAR, KABBALÁ, NEVIIM, KETUVIM, TORÁ ESCRITA, TORÁ ORAL

<http://ourworld.compuserve.com/homepages/tovnet/litor.htm>

26-Jul-98

VIEJO RABINISMO	VS.	JABAD LUBAVITCH
Ascetismo		Vivir lo cotidiano
Contemplación		Acción
Para sí		Interés por el judío asimilado
Arrepentimiento con Ayunos		Arrepentimiento con el retorno a las fuentes ( <i>Teshuvá</i> )
Mortificación del cuerpo		Cuidar el cuerpo. Cultivar el Intelecto
Sufrimiento		Alegría: Música, cánticos
Temor: Doctrina del Musar		Amor: Jasidismo y <i>Tania</i>

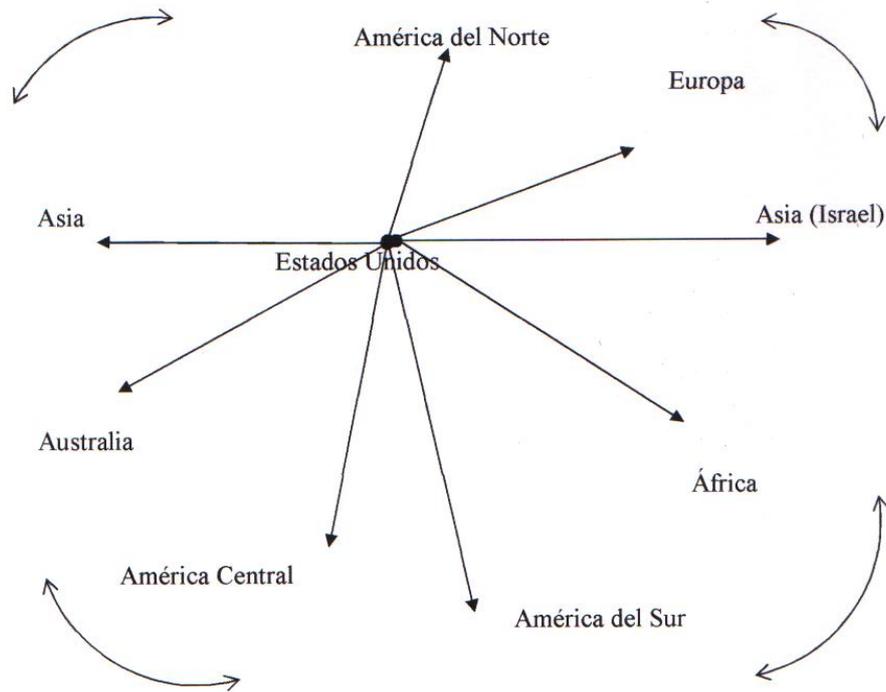


### Cuadro de las Festividades

Mes	Festividad	Recordación
NISAN	Pesaj	Se conmemora la salida de Egipto y de la esclavitud, hacia la tierra de Israel. Se constituye el pueblo de Israel. La festividad cae en primavera (se toma el calendario solar en este caso). Año nuevo respecto al conteo de los años de mandato de los reyes de Israel. <i>El 11 se conmemora el Nacim. del Rebe.</i>
IAR	Lag va Omer	Fiesta de las cosechas y ofrendas en la época del Templo. La cuenta del <i>Omer</i> : conteo desde la salida de Egipto hasta la entrega de la <i>Torá</i> . En cada día se trabaja internamente algún atributo de la persona ( <i>sefirot</i> ). Cada día tiene una importancia particular
SIVÁN	Shabuot	Son 7 semanas después de Pesaj. Entrega de la <i>Torá</i> (Escrita y Oral) en el monte Sinaí.
TAMUZ		El 17 de este mes acontecieron 5 hechos negativos: entre ellos se rompieron las llamadas "Tablas de la Ley". Hasta el 9 de Av son semanas de duelo (no se realizan fiestas, casamientos). El 3 de este mes fallece el último <i>Rebe</i> de Lubavitch (1994).
AV	Tishá ve Av	El 9 de este mes se conmemoran hechos negativos a lo largo de la historia: Se destruyó el primer Templo y el segundo Templo (en distintos años), entre otros hechos como pogroms, persecuciones, etc. Se estudian halajot (reglamentaciones) referentes a la construcción del Templo.
ELUL		El 15 de este mes el <i>Rebe</i> Rashab anuncia la inauguración de la 1º leshivá (casa de estudio) formal del Jasidismo en 1897 (5657). Es el último mes del año. Se realiza un balance personal. El 18 se conmemora el nacimiento del Baal Shem Tov (5458) 1698, fundador del movimiento Jasídico.
TISHREI	Rosh a Shaná -Tzom Guedalia	Creación del Hombre. Se empieza a contar un Nuevo Año (Rosh Hashaná). Nacimiento de los patriarcas. Matanza de Guedalia el día 3. De 4 a 9 días de penitencia. Ayuno.
TISHREI	Iom Kipur	El 10 de este mes es llamado "Día del Perdón" o del juicio. Se hace ayuno.
	Sucoth	El día 15 se conmemora la Festividad de las cabañas. Dura ocho días.
	Simja <i>Torá</i>	El día 21 se conmemora la finalización y el comienzo de la lectura de la <i>Torá</i> .
ESHVAN		Es el octavo mes desde el mes de Nisan, y el segundo a partir de Tishrei. En este mes comienza la cosecha de los campos en Israel.
KISLEV	Janucá	Milagro de Janucá en el Gran Templo de Jarusalem. Victoria sobre los griegos. Encendido de velas durante 8 días. El 19 de este mes (5559-1798 liberación de Rabí Schneur Zalman de Liadi, fundador de JaBaD Lubavitch, de la cárcel. Fecha del inicio "oficial" de la difusión masiva del Jasidismo.
TEVET		Continúa la festividad de Janucá. El día 10 se ayuna.
SHVAT	Tuvishvat	El 10 se cumple el aniversario de fallecimiento del <i>Rebe</i> "anterior" y el día en que el último (ya fallecido) tomó el liderazgo. Tuvishvat es el juicio a la naturaleza. Se plantan árboles y plantas.
ADAR I	Purim	Milagro de Purim. Se revierte el decreto de aniquilar a los judíos. Honor a y recuerdo a la reina Ester. Alegría. Los chicos se disfrazan. Ayuno de Ester.
ADAR II		Cuando hay trece meses las festividades de Adar I pasan a Adar II.



Distribución Espacial de JaBaD Lubavitch en el Mundo



→ Expansión de JaBaD Central a todo el mundo.

↔ Relaciones entre distintas sedes JaBaD.

Límites dentro de los cuales el grupo se relaciona

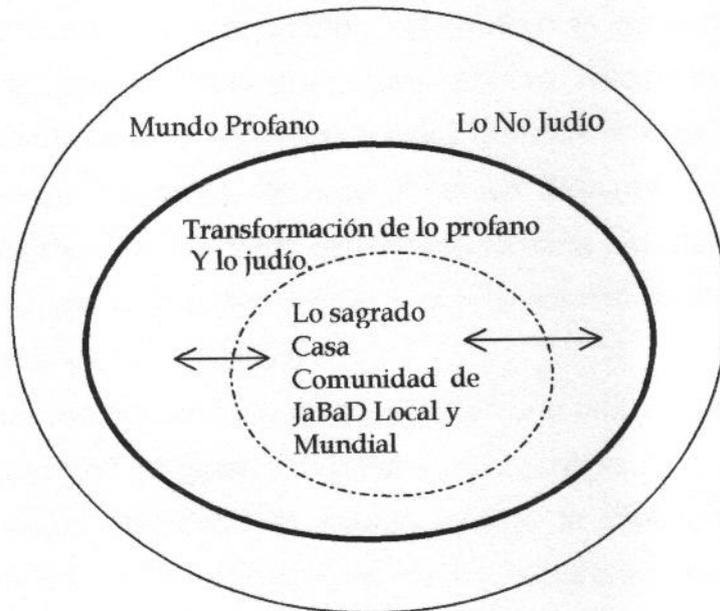
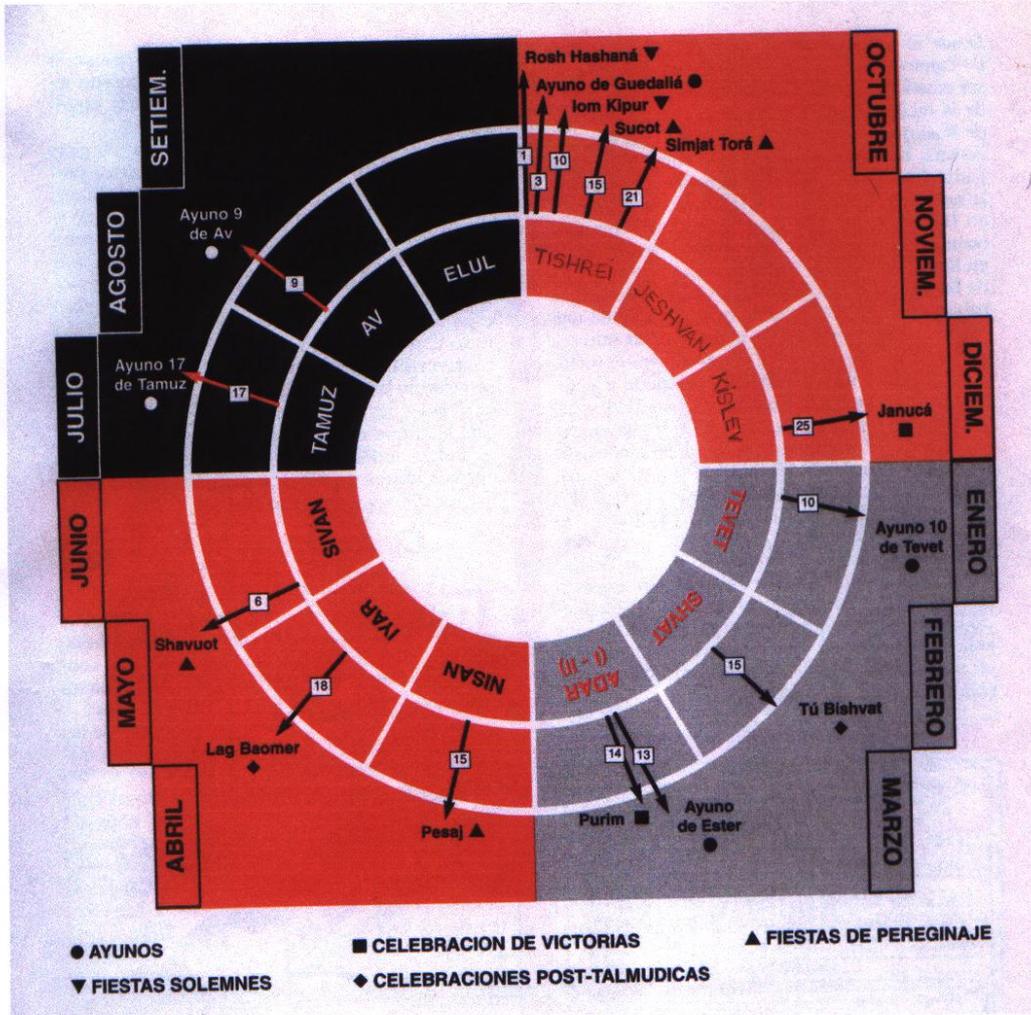
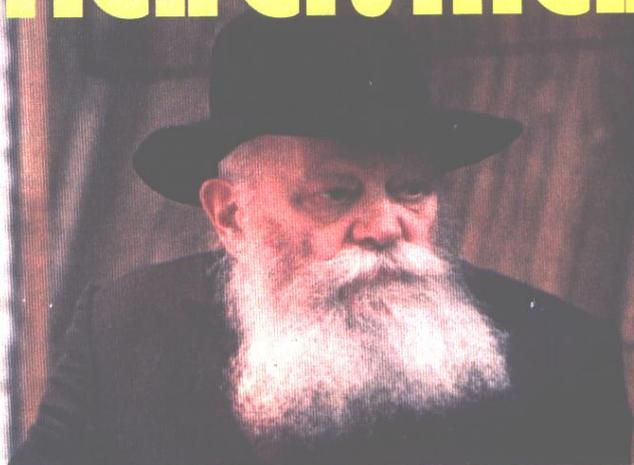


Gráfico del calendario



por Marc Wilson  
Este artículo apareció en el Charlotte Observer, Junio 27, 1994.

# milagros & maravillas



## Listado de sedes de JaBaD Lubavitch en el mundo

**UNITED STATES** ALASKA ANCHORAGE ALABAMA BIRMINGHAM ARKANSAS LITTLE ROCK ARIZONA CHANDLER, PHOENIX SCOTTSDALE, TUCSON CALIFORNIA AGOURA HILLS, BEL AIR, BERKELEY, BEVERLY HILLS, BURBANK, CARLSBAD, ENCINO, FRESNO, GOLETA, HUNTINGTON BEACH, IRVINE, LA COSTA, LAGUNA BEACH, LANCASTER, LOMITA, LONG BEACH, LOS ANGELES, LOS FELIZ, MALIBU, MANHATTAN BEACH, MARINA DEL REY, MISSION VIEJO, NORTHBRIDGE, PACIFIC PALISADES, PALM SPRINGS, PALO ALTO, PASADENA, PLAYA DEL REY, POWAY, QUARTZ HILL, RANCHO CUCAMONGA, RANCHO MIRAGE, RANCHO PALOS VERDES, REDONDO BEACH, S. BARBARA, S. DIEGO, S. FRANCISCO, S. CLARITA, S. MONICA, S. RAFAEL, SACRAMENTO, SHERMAN OAKS, TARZANA, UPLAND VAN NUYS, VENTURA, WALNUT CREEK, WEST HOLLYWOOD, WESTLAKE VILLAGE, WESTMINSTER, YERBA LINDA COLORADO BOULDER, COLORADO SPRINGS, DENVER CONNECTICUT AVON, DANBURY, GREENWICH, HAMDEN, LITCHFIELD, NEW HAVEN, NEW LONDON, NORWALK, ORANGE, STAMFORD, WEST HARTFORD, WESTPORT DISTRICT OF COLUMBIA WASHINGTON DELAWARE NEWARK, WILMINGTON FLORIDA AVENTURA, BAL HARBOUR, BOCA RATON, BOYNTON BEACH, COCONUT CREEK, COCONUT GROVE, COOPER CITY, CORAL SPRINGS, DELRAY BEACH, FORT MYERS, FORT LAUDERDALE, HALLANDALE, HOLLYWOOD, JACKSONVILLE, KENDALL, KEYWEST, LAUDERHILL, LAUDERHILL BY THE SEA, LONGWOOD, MAITLAND, MARGATE, MARTIN COUNTRY, MIAMI, MIAMI BEACH, NORTH MIAMI, NORTH MIAMI BEACH, ORLANDO, ORMOND BEACH, PALM BEACH, PALM BEACH GARDENS, PALM HARBOR, PLANTATION, SARASOTA, SATELITE BEACH, SURFIDE, SURFSIDE, TAMPA, WELLSINGTON, WEST PALM BEACH, WESTON, GEORGIA ALPHARETTA, ATLANTA, AUGUSTA, MARIETTA HAWAII HONOLULU ILLINOIS CHICAGO, DES PLAINES, EVANSTON, HIGHLAND PARK, PRAIRIE VIEW, SKOKIE, WILMETTE INDIANA BLOOMINGTON, INDIANAPOLIS, MUNSTER IOWA DES MOINES, SIOUX CITY KANSAS OVERLAND PARK, KENTUCKY LEXINGTON, LOUISVILLE LOUISIANA METAIRIE, NEW ORLEANS MAINE PORTLAND MARYLAND BALTIMORE, COLLEGE PARK, COLUMBIA, GAITHERSBURG, OCEAN CITY, POTOMAC MASSACHUSETTS ALBANY, ANDOVER, BOSTON, BRIGHTON, BROOKLINE, CAMBRIDGE, FRAMINGHAM, HYANNIS, LEXINGTON, LONGMEADOW, MILTON, MATICK, NEWTON, SHARON, SPRINGFIELD, STOUGHTON, SWAMPSCOTT, WESTBORO, WORCESTER MICHIGAN ANN ARBOR, BLOOMFIELD, MINNESOTA EAGAN, MINNEAPOLIS, NEW HOPE, ROCHESTER, S. PAUL MISSOURI S. LOUIS NEBRASKA OMAHA NEVADA HENDERSON, LAS VEGAS, RENO NEW HAMPSHIRE MANCHESTER NEW JERSEY ATLANTIC CITY, EASING RIDGE, CHERRY HILL, EDISON, ENGLEWOOD, FORT LEE, HILLSIDE, JERSEY CITY, MANALAPAN, MARGATE, MARLBORO, MORRIS PLAINS, MORRISTOWN, NEW BRUNSWICK, NEWARK, OCEAN, PARK RIDGE, PRINCETON, RANDOLPH, ROCKAWAY, TEANECK, TENAFLY, VINELAND, VOORHEES, WAYNE, WEST ORANGE, WOODCLIFF LAKE NEW MEXICO ALBUQUERQUE, SANTA FE NEW YORK ALBANY, BAYSIDE, BINGHAMTON, BRONX, BROOKLYN, BUFFALO, CAMBRIA HEIGHTS, CEDARHURST, COMMACK, CORAM, DAIRYLAND, DELMAR, DIX HILLS, FLUSHING, FOREST HILLS, GETZVILLE, GREAT NECK, GREENFIELD PARK, HOLLIS HILLS, ISLIP, ITHACA, KEW GARDENS, LAKE GROVE, MELVILLE, MINEOLA, MONSIEY, MONTICALE, ROCHESTER, ROSLYN HEIGHTS, SARATOGA, SCARSDALE, SETAUKEE, POUGHKEEPSIE, QUEENS, REGO PARK, RIVERDALE, WESTWOOD, BLUE ASH, CINCINNATI, CLEVELAND, CLEVELAND, SPRING VALLEY, STATEN ISLAND, SYOSSET, SYRACUSE, TROY, VESTAL, WOODBURY, WOODBRIDGE NORTH CAROLINA CHAPEL HILL, CHARLOTTE, RALEIGH OHIO AKRON, AMBERLY VILLAGE, BEACHWOOD, BLUE ASH, CINCINNATI, CLEVELAND, CLEVELAND HEIGHTS, CINTONVILLE, COLUMBUS, DAYTON, LOVELAND, NEW ALBANY, SOLON, WEST LEBANON, WOODBRIDGE OKLAHOMA OKLAHOMA CITY, TUSA OREGON BEAVERTON, PORTLAND PENNSYLVANIA FORT WASHINGTON, HARRISBURG, KINGSTON, PHILADELPHIA, PITTSBURGH, READING, SCRANTON, WAYNE WYNNWOOD, YARDLEY RHODE ISLAND PROVIDENCE, DENVER WASHINGTON WASHINGTON BELLEVUE, SEATTLE WISCONSIN MADISON, MILWAUKEE - ARGENTINA BAHIA CLAVA, BONDI, BRISBANE, CAULFIELD, DONCASTER, PARANA, ROSARIO, TUCUMAN - ARMENIA YEREVAN - AUSTRALIA BALA WAYERLEY, GREENSLOPES, HOBART, LAUNCESTON, MELBOURNE, PERTH, S. IVES, SURFERS PARADISE, SYDNEY AUSTRIA SALZBURG, VIENNA - BELARUS MINSK BELGIUM ANTWERP, BRUSSELS - BRAZIL BELEM, BELO HORIZONTE, BRASILIA, CAMPOS DE ZHARDO, CURITIBA, PETROPOLIS, PORTO ALEGRE, RECIFE, RIO DE JANEIRO, S. ANDRE, S. PAULO - CANADA ALBERTA CALGARY, EDMONTON BRITISH COLUMBIA RICHMOND, SURREY, VANCOUVER, WAMITOBIA WINNIPEG NOVA SCOTIA HALIFAX ONTARIO DOWNSVIEW, HAMILTON, LONDON, NEPEAN, NORTH YORK, OTTAWA, RICHMOND HILL, THORNHILL, TORONTO, WILLOWDALE QUEBEC CORE S. LUC, LOLLARDE-DES-ORMEAUX, MONTREAL, MOUNE, ROYAL WESTMOUNT, TORONTO CHINA HONG KONG, SHANGHAI - COLOMBIA BARRANQUILLA, BOGOTA, CALI, MEDELLIN - CONGO KINSHASA - COSTA RICA S. JOSE - CZECH REPUBLIC PRAGUE - DENMARK COPENHAGEN - FRANCE AIX-EN-PROVENCE, ANTONY, ASNIERS, AUBERVILLIERS, BONDY, BONNEUIL, BOULOGNE, BRANCY, BRUNY, CARINES, CHOISY LE ROI, COLOGNE, COURBEVOIE, CRETEIL, LYON, ECULLY, EPIVY, SUR SEINE, FONTENAY SOUS BOIS, GRENOBLE, LA COURNEUVE, LES LIFFAS, LEVALLOIS, LILLE, LUJON, MARSEILLE, MONTPELLIER, MONTROUGE, NANCY, NEUILLY SUR SEINE, NICE, NOISY LE GRAND, PARIS, ROCHAMVILLE, S. DENIS, SARCELLES, STRASBOURG, TOULOUSE, VILLENEUVE LA GARANNE, VILLENEUVE S. GARANNE, VILLEURBANNE, YERRES - GEORGIA TBILISI - GERMANY BERLIN, COLOGNE, FRANKFURT-AM-MAIN, MUNICH, OFFENBACH-AM-MAIN, POTSDAM - HUNGARY BUDAPEST - ISRAEL ACO, ADERET, AFULA, KANAD, ARIEL, ASHDOD, ASHKELON, ATLIT, ATNIEL, AVIAT, AVIVIM, AZOR, BAREKET, BEER SHEVA, BE ER YAKOV, BEIT DAGAN, BEIT SHEAN, BEIT SHEMESH, BEITAR, EILIT, BEN GURION AIRPORT, BIRYAHINA, BIRYA, BNEI AYESH, BNEI BRAK, CARMIEL, CHADERA, CHAZOR HAGALILIT, CHISPIN, CHOLON, DALYAT, DIMONA, DISHON, DOVAV, EFRAT, EILAT, EIN AYALA, EIN HAZAYIV, ELON MOREH, EMANUEL, ELIEK, ISRAEL, ESHTOEL, EYEVIL, YEHUDA, GADERA, GAN NER, GAN YAVNEH, GANEI TIKVAH, GEULIM, GIVAT ADA, GIVAT AVNEI, GIVAT SHIMUEL, GIVAT ZEV, GIVATAIM, HAIFA, HAR ADAR, HERTZELIYA, HOD HASHARON, JERUSALEM, KADIIMA, KALANIT, KARNEI SHOURON, KATZRIN, KFAR BARUCH, KFAR CHABAD, KFAR EZRIEL, KFAR GIDON, KFAR SABA, KFAR TAVOR, KFAR YONA, KIRYAT MALACHI, KIRYAT ARBA, KIRYAT ATA, KIRYAT BIALIK, KIRYAT CHAIM, KIRYAT EKRON, KIRYAT GAT, KIRYAT MOTZKIN, KIRYAT ONO, KIRYAT SHEMONA, KIRYAT SHIMUEL, KIRYAT TIVON, KOCHAV YAIR, LEHAVIM, LOD, MA'ALEH ADUMIM, MA'ALEH AMOS, MAALOT, MAKABIM, MAVO BETAR, MAVO MODI'IN, MAZKERET BATYA, METAR, MIGDAL, HA'EMEK, MITZPEH REMON, MITZPEH YERICHO, MODI'IN, MOSHAV BROSH, MOSHAV PORAT, NACHALAT YEHUDA, NACHALAT YEHUDAH, BET NACHALIM, NACHLIEL, NAHARIYA, NETANYA, NATZERET EILIT, NES TZIYONA, NESHET, NETIVOT, NEVEH DEKALIM, NEVEH MONSON, NIR TZVI, OFAKIM, OR AKIVA, OR YEHU-DA, OMER, ORANIT, PARDES CHANA, KARKUR, PETACH TIKVAH, PORAT, RAANANA, RAMAT GAN, RAMAT HASHARON, RAMAT SHEDEROT, SHEFER, SHOAM, TALMEI YECHIEL, TEL ADASHIM, TEL AVIV, TEL CHANAN, TEL MOND, TIBERIAS, TIVERYA, ILIT, TIRAT HAKARMEL, TIRAT YEKI, YEHUDAH, TIVON, TKOA, TZUR HADASSAH, YAFO, YAVNEH, YAVNIEL, YEHUD, YERUCHAM, YESOD TRISTE, VALENZA, VENICE - KAZAKHSTAN ALMA-ATA - LATVIA RIGA - LITHUANIA VILNUS - MOLDOVA KISHINEV - MOROCCO AGADIR, GASABLANCA, FES, KENITRA, MARRAKECH, MEKNES, RABAT, SAFI, TANGER - NETHERLANDS ALMERE, AMERSFOORT, AMSTELVEEN, AMSTERDAM, HAGUE, HAARLEM, UTRECHT - PANAMA PANAMA CITY - PARAGUAY ASUNCION - PERU LIMA, YARSK, MOSCOW, NIZHNIY NOVOGOROD, NOVOSIBIRSK, ORENBURG, DUBNA, KAZAN, KHABAROVSK, KOSTROMA, KRASNOK, YEKATERINBURG - SINGAPORE SINGAPORE - SLOVAKIA BRATISLAVA - SOUTH AFRICA CAPETOWN, DURBAN, GALLO MANOR, ILLOVO, JOHANNESBURG, LYNDRHURST, ORCHARDS, SANDTON, UMHALANGA ROCKS, ROCKS KWAZULU, YEUVILLE - SPAIN BARCELONA, MADRID - SWEDEN GOTEBURG - SWITZERLAND BASEL, GENEVA, ZURICH - THAILAND BANGKOK - TUNISIA JERBA, TUNIS, ZARZIS - UKRAINE BERDICHYV, DNIPROPETROVSK, DONETSK, IVANO-FRANKIVSK, KHARKIV, KHERSON, KIEV, NIKOLAYEV, NOVOMOUTH, BOWDON, BRIGHTON, BRISTOL, CROYDON, EDGWARE, GOLDERS GREEN, HOVE, HULL, ILFORD, LEEDS, LIVERPOOL, LONDON, LUTON, MANCHESTER, MILL HILL, OXFORD, RICHMOND, SHEFFIELD, SOLHULL, SOUTHGATE, SURREY, WIMBLEDON SCOTLAND GLASGOW - URUGUAY MONTEVIDEO, PUNTA DEL ESTE - UZBEKISTAN SAMARKAND, TASHKENT - VENEZUELA CARACAS

